

کتابخانه
مکتبہ اسلامیہ
لاہور
۱۳۲۱ھ
۱۳۲۲ھ

ناصر الدوله شاه
قاجار السلطان
صاحب قران

اغانى
انجام لى كتاب تطابق كلامى
در خوانى و انت عدالت ثمر وادى سلطنت
سعادت اشرافى حضرت سيد سلاطين
نشان و سرور خواقينى و رازى سلطان جود
خاقان فرشته چشم مؤسس قواعد و روى من و ج شيعه
سيد المرسلين اعنى السلطان الاعظم و الخاقان
الاعدل الاكرم ملجاء الاكاسر و الافان
القيصر السلطان بن السلطان
الخاقان بن الخاقان لا اله الا الله
مرفوعه و هاقا اعلى الله
مرفوعه

در بند

معروفه يعنى بنصه ظهور
و مطبوع طبع خواص
عوارى كريد

تَنْقِيحٌ

هذه
 كلمات كنوزها كانت جواهر
 مما ألفها ووضعها حكيم الفقهاء
 وفقيد الحكماء الألهيين العالم الفاضل
 والمحدث الكامل مولانا محمد القدوس
 بحسن التفيض قدس
 سره

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الأول في آخريته الآخر في أوليته الباطن في ظاهرته
 الظاهر في باطنيته عرف يجمعه بين الأصداق منه المبدء واليه
 المعاد والصلوة على محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين الذي
 كان نبيا وادم بين الماء والطين وعلى اله وعترته الهادين المهديين
 لا سيما على علي أمير المؤمنين وسيد الموحدين الذي كان وليا
 وادم بين الماء والطين أما بعد فيقول المعصم بحمد الله الموفق
 المهيم محمد بن مرتضى المدعو بالمحسن نور الله عينه قلبه بهو
 البصيرة ورزقه تلقى الحكمة بيد غير قصيرة هذه كلمات مكنونة
 من علوم أهل الحكمة والعرفه وقواهم القتها نقلا ووضعها

مزيد بيان من دون ان تصاف باحوالهم مضيفا اليها كلمات اخو دينيه
 واصولا متينة يعقبيه تحتوي جميعا على لباب معارف العارفين
 وزبدة اصول الدين واستشهدت لاكثرها الثقلين كتاب الله
 والعترة المصطفين لئلا يظن به الخراف والمين واتما العبارة فاكروا
 استعارة وما انا في الاولى الا كمال رسالة من قوم الى اخيرين
 فليتق اعطى اجر العالمين وحامل المسك رايحه تكفيه ورب
 حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه ورب
 سامع افهم ممن يتفوق وفي الثانية فقد جئكم بشئ مبين من
 عين هدى وبقيت وانا لكم فاحص امين ثم من احكت له هذه
 المعارف وحقت لديه هذه الحقايق خالص من الشبه والشكوك
 وحصل له عن المعاقدا الفكوك وجعل له بين الاصداد وتخلص
 عن المراء واللداد واتفقت عنده الاراء مع كثرة شعبها
 المتباعدة والتامت لديه الاهواء مع شدة اختلافاتها البارز
 اذ بها مكشف عن وجه الحق في المذاهب والاراء وعن وجهة
 البطلان فيها فيصدق بالكل تارة ويكذب به اخرى فانها ليست
 الا مجرد العال والعتيل كفته العيان والعتيل الا ان تلك
 كانت بفقد البصر وقلة التخصيل وهذه لفقد البصيرة والجهل
 بالتاويل حسبنا الله ونعم الوكيل **كلنا** بما يجمع بين امتناع المعرفة
 والروية وبين امكانها شمر طلب اي عاشقان غمش رفقار طرب

طرب ای نیکوان شیرین کاز نامکی از خانه بین ره صحرا نامکی از کعبه
 بین درختار در جهان شادی و مافراغ و قشع جرد و همیشه
 زین سپس دست ما و دامن دوست بعد ازین کوشش ما و علقه یار
 اگر چه کرو بیان طاء اعلی و مقام لود نفوت اتملة متوقنند و مقربان
 حضرت علیا بقصور ما عرفان معرف و کرمه لا تذکره الا بقصار
 هر مینده را شامل است و نصر ان الله احجب عن العقول کما
 احجب عن الابصار را ننده هر بنیا و مقل اما شیر مردان بیشه
 ولایت دم از لعل اعبود با لماره میزنند و قدم بر جاده لو کشف
 الغطاء ما از دودت یقینا میدارند بی بکنه حقیقت راه نیست چرا که او محیط
 است همه چیز پس محاط بجزیی تواند شد و ادراک چیزی بی احاطه
 بان صورت نمند و فاذن لا یحیطون به علما عنفا شکار کس نشود و ام
 باز گیر کا سجا همیشه باد بدست است و ام را فذع عنک بحرا ضل
 فیما السواج درین ورطه کشتی فرو شد مسنار که پیدانش نمند
 بر کنار اما باعتبار تجلی در مظاهر اسماء و صفات در هر موجودی روشنی
 دارد و در هر مرتبی جلوه مینماید قَائِمًا تَوَاتُوا قَوْمًا وَحَدَّثَهُ وَلَوْ أَنَّكُمْ
 ادلیتم بحبل الی الارض السفلی لخط علی الله و این تجلی همه را
 هست لکن خواص میدانند که چه میبینند و لهذا میگویند ما را یت
 شینا الا و رایت الله قبله و بعده و معه دلی که معرفت نوزو
 صفا دید هر چیزی که دید اول خدا دید هر که یلکم صورت توئیتم

از این میان همه در چشم من تو محی فی و حمام منبدا اند که چه می بینند
 إِلَّا تَهْتِمُ فِي غَيْرَتِهِ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ إِلَّا أَنَّهُ يَكِلُ شَيْئًا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ
 وصلت خواهم رسید روزی گفتا که نیک بنکرش پد رسیده باشی
 دوست نزدیکتر از من بمن است وین عجب ترک من از وی دورم حکم
 با که توان گفت که دوست در کنار من و من مجورم قال الله تعالى
 سَتَجِدُنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمُ اللَّهُ الْحَقُّ
 أَوَّلَهُمْ يَبْكَفُ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ قِيلَ بَعْضُ سَائِلِ
 عین بصیر تمام بنور توفیقی و هدایتی ایشا هدونی فی مظاہر
 الافاقیه و الانفسیه مشاهده عیان حتی یبین لهم الله لیسر
 فی الافاق و لانی الانفس الا انا و صفاتی و اسمائی و انا الاول
 و الاخر و الظاهر و الباطن ثم اكد بقوله او لم یكف علی سبیل
 التجب قال امیر المؤمنین صلوات الله علیه ان الله تجلی لعباده
 من غیران راوه و اراهم نفسه من غیران یجلی لهم قوله تجلی
 لعباده ای اظهر ذاته فی مرات کل شیء بحيث یمكن ان یری
 روبة عیان من غیران راوه بهذا القلبی روبة عیان لعدم
 معرفتهم بالاشیاء من حیث مظهریتها له و انها عین ذاته
 الظاهرة فیها و اراهم نفسه ای اظهرها لهم فی ایات الافاق و
 الانفس من حیث انها شواهد ظاهرة له و دلائل باهرة علیه
 فراوه روبة علم و عرفان من غیران یجلی لهم ای من غیران یظهر

ذلت فيها عيما لم يجث يرفون انها مظاهره ومرايا لذاته وانه الظاهر
فيها بذاته وقال سيد الشهداء الحسين بن علي صلوات الله عليه
وابيه وامه واخيه وعليه وبنه في دعاؤه عرفت كيف يستدل عليك بما
هو في وجوده مفتقر اليك ا يكون لغيتك من الظهور ما ليس لك
يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى
عبدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عييت غيب لا تراك
ولا تزال عليها رقبيا وخسرت صفة عبد لم تجعل له من جنك
ضريبا وقال ايضا عرفت لكل شيء فاجعلك شئ وقال تعرفت ان
في كل شيء فرائذك ظاهر في كل شيء فانت الظاهر لكل شيء ودعى الشيخ
الصدوق محمد بن علي بن بابويه القتيبي في كتاب التوحيد باسناد
عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اخبرني عن الله
عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم
القيمة فقلت متى قال حين قال لم يستبرئكم قالوا بلى ثم سكنت ساعته
ثم قال وان المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة لست تراه في
وقتك هذا قال ابو بصير فقلت له جعلت فداك افاحدث بهذا
عنك فقال لا فانت افاحدثت به فانكم منكم جاهل بمعنى ما تقول
ثم قد ران هذا تشبيه كفر وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين
نقال متا صفة المشبهون والمحددون وباسناده عن الكاظم عليه
السلام قال ليس بيني وبين خلقه حجاب غير خلقه احتجب بغير حجاب محجوب بغير حجاب

بعضی مستود از فریب نقش توان فائده نقاش دید و در این صفت شکری کج
 و گاه است قال بعضی اهل المعرفة ان العالم غیب له یظهر قطا و الحق تعالى
 هو الظاهر ما غاب قطا و الناس فی هذه المسئلة علی عکس القلوب
 میقولون العالم ظاهر و الحق تعالى غیب فهم بهذا الاعتبار فی حق
 هذا الشک کلهم عیب للسوی و قد دعا فی الله بعض عیبه عن
 هذا الداء برافکن پرده تا معلوم گردد که یاران دیکری را میباید بی فیه
 که از خانه بخواهد صورت آفتاب ببیند تا نمی داند که چرمی بیند چندین بار
 دزد سر اسیمه میدوند در آفتاب و غافل از آن که آفتاب چیست و قتی
 ماه میان جمع شدند و گفتند چند گاه است که احکایت آب میشنوم و
 میگویند حیات با از آب است و هرگز آب را ندیده ایم بعضی شنیده بودند که در
 فلان دریا ماهی است و انا آب را دیده پیش او رویم تا آب را بنمایند چون
 باور رسیدند و پرسیدند گفت شما چیزی بغیر آب بمن نمانید تا من آب را بشما
 نمایم با دوست داشتند که ای دوست دوست کو کو که همی ز نیم زمستی بگو
 دوست سالها دل طلب جام جسم از ما میکرد و آنچه خود داشت زیبا کند
 تمنا میکرد که مری که صدف کون و مکان بیرون بود طلب از کم شده کان
 لب دریا میکرد بیدی در همه احوال خدا با او بود او نمیدیدش و از دور حدیثا
 میکرد در دیده دیده دید و میباید و از خویش منع بریده میباید تودیده میکرد
 که بر بینی او را ورنه همه دوست دیده میباید که با جمیع بین
 المنع من التفكير الالافیة سبحانه و بین الحق علی المعرفة طالبان تصور

به در باش و یحیی که الله نفس می راند، طلب محال کنند و مقلد
 فی الآء الله ولا تفکر فی ذات الله فانکم لو تفکرتم طغیتم و انکم
 غوشی کشیم و دم زنییم چه جای نفوس قنود را و نمی خشد و عاشقان وصول
 حضرت ابعام و الی الله العزیز میرسانند تا در علو تگاه حق ایقین
 بیابند من کان یزجو لقا الله فان اجل الله لا یت له عاشقان
 بشارت که مانند این جسدانی برسدن و دولت بکند خدا خدای و شک
 نیست که حضور شمی غیر صور حقیقت ان شئی است من نمیدانم چه در چرخ
 اینقدر دانه که در جان منی دوران را بقیع اذ ابلغ الکلام الی الله فاسکلو
 ترهیب نمودند و نزد یگان را بقریب من عرف نفسه فقد عرف ربه
 ترغیب کردند از احکام لیس کیثله شئی حیرت افزد و این را مشابیه و کوه
 التسمیع العجیب و لست نمودن را تزییه لیس له مکان یجوبه حیران کرد
 این را تشبیه ایما قولوا فمجد الله کارستان کرد و از اباس کلام
 میتنم و با و هامکم فی ادق معانیه فهو مخلوق مصنوع مثلکم
 مرد و الیکم محروم ساخت و این را بارعبا فاجبت ان اعرفه فخلقنا بنائنا
 ما للتراب و رب الارباب دور انداخت و این را آشیه و هو معکم اینا
 کتم مطن و سرور ساخت اقلک یا دوت من مکان قید و نحن اقرب
 الیه من جنبل الوبید بیکانه را بختاب و ما اوتیت من انعم الا قلیلا
 سر بزد و استند به شادت من یوت الحکمة فقد اوتی غیر اکثرا
 سه افزد کرد و حق ان املک لیکم بدین العجائب و در شان بیان فرمود

ان من العلم كيفية المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله وقال امير المؤمنين
 انه يجب على مكنون علم لو يجب به لا ضطرته اضطراب الارشيد في
 الطول البعيدة وقال عليه السلام مشير الى صدره ان ههنا علمنا
 بما الواجب له حلقه وقال سيد العابدين عليه السلام لو علم ابو ذر
 ما في قلب سلمان لقتله وقال عليه السلام اني لا اكنم من على جواهر
 كيلا يرى الحق وجهي فيضتنا وقد تقدم في هذا ابو الحسن الى
 الحسين ووصى قبله الحسن يا رب جوهر علم لو ابوح به لعل انت
 ممن بعيد الوشا ولا تسجل رجال مسلمون دمي برون اقبح ما ياتون
 حنا كلمة بها يجمع بين ظهور و سجان و خفائه مستي و سباز
 از هستي ساير اشيا است زيرا كه هستي و بخود پيدا و هستي ساير
 اشيا بدو هويدا است چنانكه مي فرمايد الله تبارك و تعالي و لا تدرى چه
 نور چيز را كويند كه بخود پيدا و پيدا كننده ساير اشيا باشد همه عالم
 بنور دست پيدا گيا او كه در دوز عالم هويدا زني نادان كه او نور
 تابان بنور شعاع جويد در پايان اشياء بي مني عدم محض اند و مبداء
 ادراك همه هستي است هم از جانب مدرك و هم از جانب مدرك و هر چه را ادراك
 كني اول هستي مدرك ميشود و اگر چه از ادراك اين ادراك غافل باشي و از غایت
 ظهور مخفي مانده ادراك مبصر بواسطه نور ديگر چون شعاع صورت نميد و
 بلكه شعاع از غایت ظهور در اشكال غير مرفي مينمايد تا طايفه انكاران بكنند
 نوري كه واسطه ادراك شعاع بود بران قياس بايد كرد نور و على نور هيد

الله لنور من شياء قال بعض العلماء لا يتجرب من اختفاء شئ بسبب غلظه
 فان الاشياء انما تستبان باجسادها وما تم وجوده حتى لا يمتد له
 ادراكه فلو اختلف الاشياء فدل بعضها على الله دون بعض ادركت
 التفرقة على قرب ولما اشتركت في الدلالة على شئ واحد اشكل الا
 ومثاله نور الشمس المشرق على الارض فانما نعلم انعوض من الاعراض حيث
 في الارض ويزول عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الاشرار
 غروبها لكنا نظن ان لا هيئة في الاجسام الا الوانها وهي السواد و
 البياض وغيرها فانما لانها في الاسود الا السواد وفي الابيض الا
 البياض فانما الضوء فلا ندركه وحده لكن لما غابت الشمس وظلمت
 المواضع ادركت تفرقة بين الحالتين فعلمنا ان الاجسام فلا تستأ
 صغى واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بمبدئ
 وما كان نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لما شهدنا الاجسام
 متشابهة في مختلفات في الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر المحسوسات
 اذ بهدرك سائر المحسوسات فما هو ظاهر بنفسه مظهر لغيره انظر كيف
 تصور استبهام امره بسبب ظهوره لولا طرأ بانه فاذن الحق سبحانه
 هو اظهر الامور به ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم اوضعية او قبح
 لانهدمت السموات والارض وبطل الملك والملكوت ولا دركت التفرقة
 بين الحالتين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره
 لادركت التفرقة بين الشئين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الاشياء

علی تنق و احد و وجوده دائم فی الاحوال یستحیل ظاهره فلا جرم اویش
 شدت الظهور و خفاء روحیت بی نشان و مغموضه درش نشانی است
 بی مکان و سر تا قدم مکانش خواهی که تا بیایی یک کلمه مجیش خواهی که تا
 بدانی یک کلمه نه نشخوای لا فراط الظهور فقرت لادراکه ابصارهم
 اخافش و خطا العیون الرفق من نور وجهه لشدة خطا العیون
 العوامش ای تو مخفی در ظهور غیبتش وی رخت پنهان بنور غیبتش
 لقد ظلمت فلا تخفی علی احد الا علی الله لا یعرف الغمرا لکن یظن
 بما اظهرت محجبا و کیف یعرف من بالعرف و استرا حجاب روی تو
 هم روی نیست در همه حال نهانی ز همه عالم زبک پیدائی قال امیر المومنین
 لم یخط به الاوهام بل یجلی لها بها و بها امتنع منها و قال ظاهره غیب
 و غایب فی ظهور و قال لا یجتمعا البطون عن الظهور و لا یقطع
 الظهور عن البطون قرب فناء و علا فند و ظهر من جن و بطن من جن
 دان و لم یکن ای ظهور و غلب و لم یقل و روی الشیخ الصدوق فی مقام
 الاخبار باسناد معتنه قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
 التوحید ظاهره فی باطنه و باطنه فی ظاهره ظاهره موصوفه لای
 و باطنه موجود لا ینفخنی یطلب بكل مکان و لم یعل منه مکان طرفه عین
 حاضر غیر محدود و غایب غیر مفقود قال بعضهم ما ظهر بشیء الا
 الا و قد احجب به و ما احجب بشیء الا و قد ظهر به و قال الخرنشیک فیه
 ادراج احباب ایدیه حجاب محدود و اباشه و ادراج احبست جهان جمله فروغ

نه حق دان حق اندومی ز پیدان نیست پنهان ضرر نیست تاب نوزان
 روی برو از بهر او چشم که جوی غور جود اشیا بعین است ولی حق
 را نه مانند و نه نه است چون بود ذلت حق را صند و نه مانند نم چگون
 دانی او را اگر خورشید بر یک حال بودی شعاع او بیک منوال بودی
 نه استی کسی کاین پر تو دوست نبودی هیچ فرق از مغزنا پوست چو روز
 حق نه ارد نقل و تحویل نباشد اندر او تغییر و تبدیل تو پنداری جهان خود
 هست دایم بذات خویشتن پیوسته قایم **کلمه** بهایبتین معنی
 الوجود و تعیین الحق سبحانه شک نیست که هر چه غیر هستی است در هست
 شدن و هست بودن محتاج است بهستی و هستی بخود هست است نه هستی
 دیگر و هر چه محتاج است نه حق است پس حقین هستی باشد که بخود مستقل
 و همه چیز با او هستند چون نور که بغیر خود روشن است نه بروشنائی
 دیگر و روشنائی همه چیز با به و هست پس همه چیز با حق محتاجند و حق از
 همه چیز غنی **وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ وَاَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ** که می سخن نغز که مغز سخن است
 هستی است که هم هستی و هم هست کن است و از اینجا ظاهر میشود سر تعین
 حق با اشیا، هیچ چیز بی هستی نمیتواند بود و از اینجا نیز ظاهر میشود که هستی
 واجب الوجود است و قایم بذات خود و متعین بذات خود چه اگر ممکن بودی
 یا قایم بغیر یا متعین بغیر محتاج بودی بغیر و غیر هستی کائنا ما کان محتاج است
 بهستی پس **لَا تَمُوتُ شَيْءٌ** بغیر لازم آمدی پس در چه مجزئی است قایم است
 بهستی و هستی قایم نیست هیچ چیز پس هستی که عین حق است دلیل است

بر حق کما قال امیر المؤمنین دل طاعتی بدانند چون دامن دلبران درست
 نیست خود بود خود کو احوال میدهد و از آنچه کفایت معلوم شد که هستی بسیک است
 من جمیع الوجود چه اگر مرکب بودی محتاج بودی با جزاء و برکت لاجرا
 محتاج بودی با و پس تقدمی بر نفس لذم امی و نیز معلوم شد که هستی نه عین
 معنی مصدق ذی است که ازان تغییر کون و حصول و تحقق کنند هر که این
 استباری که وجود ندارد و الا در ذم و باستبار مغیر هستی چنان که گفتیم
 محقق حقایق و مذوات و محتاج الیه اشياء است و این معنی ذی
 وجهی است از وجوه و عناوین از عنوانات او و چون هستی متعین بدلت
 خود است معلوم کنی تواند بود که او افراد متعدده باشد چه متمتع است بقدر
 مانع هر حقیقتی را الایامری خارج ازان حقیقت که موجب تعین افراد
 او شود و متمیز بعضی از بعضی باشد و لکن فیل صرف الوجود الذی لا
 منه کما فرشته ثابتاً فاذا نظرت فهو هیئ مد الله ان لا اله الا هو
 هم توئی ای ندیم فرد آن وحدت خویش را دلیل و کواه شهادت بشود
 بگو وحد لا اله الا هو که بهایبیتین ان لامهیه الحق سبحانه و
 الوجود بل لا موجود بالذات سوی الوجود لو کان مع سبحانه وجود
 مهیه سوی الوجود کان مبدء الكل اثین و کل اثین محتاج الی واحد
 لیكون مبدء الحما و المحتاج الی الیه لا یكون مبدء الكل فان قیل المیه
 موصوفه الوجود صفة و الموصوف متقدم علی الصفة القائمة به فلیبد
 الاول واحد هو المیه قیل المیه علی تقدیر تقدیرها علی الوجود لا کل

موجودة فافند مبدء الموجبات غير موجود وهذا محال بل نقول لا يوجد
بالذات سوى الوجود اذ لو وجد شئ غير الوجود بالذات فاما ان يكون
وجوده زائدا عليه فيلزم ان يكون له وجود قبل وجوده لان ثبوت
الشئ للشئ فرع لثبوت المثبت له او جزؤه له فنقل الكلام الى الجزء
الاخر وهكذا الى ان يتسلسل وهو محتمل للعقل ان ينتزع من سائر
الموجوبات معنى غير الوجود لست أقول منفكا عنه فان الكون في
العقل وجود عقلي كما ان الكون في الخارج وجود خارجي بل نقول
من شأن ان يلاحظ وحده من غير ملاحظة الوجود وعدم اعتبار الشئ
ليس اعتبارا لعدمه وذلك المعنى يمتنع بالمهية والعين الثابتة وهي
بوجوده بالذات بل بالعرض اي ببقية الوجود لا كما يتبع الوجود
الموجود بل كما يتبع الظل الشخص والشبح فالشبح ذلك لعدم جواز
تحقق المهية بدون الوجود كما ورد في الحديث القدسي يا موسى انا
ملاك اللازم بخلاف العكس ان قلت هب ان ثبوت الشئ للشئ فرع
لثبوت المثبت له لكن الوجود ما هو ثبوت الشئ لاثبوت الشئ للشئ
قلنا فالوجود اذا غير زائد على الشئ اذ لو كان زائدا لكانا شيئين احدهما
ثابتا للآخر وبعين اخرى نقول كما قيل هريرة في خارج موجودات
ازاي جهة که در خارج موجود است یا عین وجود است یا غیر وجود اگر عین
وجود است ثبت المطلوب و اگر غیر است موجودیتش با تعاف بوجود است
لا غیر و تعاف بوجود مستلزم تقدم موصوف است عند العقل بر تعاف

وابن مسروق موجوديت قبل از موجوديت نمرود اهل انصاف وكاذبة الله
 النورية بنور الوجود اشير بقوله سبحانه اَمْ تَرَى اِلَى رَبِّكَ كَيْفَ تَنْظُرُ
 وَلَوْ شَاءَ جَعَلَهُ نَسًا كَاَمْ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا يَمْشِي بِهَا
 الَّذِي هُوَ مِثْلُ مِرْيَةٍ ظِلُّهَا غُلَّتْ اِلَى اَرْضٍ وَالْهَوَاءُ فَظْهَرَهُ مَا كَانَ فِي حِيزٍ خَفَاءَ
 اَوْ رَيْدٍ بِالظِّلِّ الْمَاهِيَاتِ قَبْلَ وجودها وبالشمس شمس الوجود
 قَالَ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ قَبَضَهُ الْبَنَاءُ قَبْضًا كَيْسِيرًا يَعْنِي
 بِالْاِرْجَاعِ اِلَيْهِ وَرَأَيْهِ يُرْجَعُونَ قَالَ امير المؤمنين مع كل شيء لا
 بمقارنة وغير كل شيء لا بمزاثلة وقال انه بكل مكان ومع كل انس و
 جات وفي كل حين واوان فان نفى المقارنة والمزاثلة مع اثبات المعية
 والغيرية دليل على ان غيره لا وجود له الا بالاعتبار ومثله قوله بان
 الاشياء بالقهر لها والقدر عليها ومانت الاشياء منه بالخضوع له
 والرجوع اليه وقوله سبق في العلو فلا شيء على منه وقرب في الدنو
 فلا شيء اقرب منه فلا استعلاء باحد عن شيء من خلقه ولا قرية سلوا
 في المكان به فان في هذه الكلمات دلالات على اعتبارية الماهيات
 واصالة الوجود ومن ههنا قيل الانبياء الثابتة ما شئت راحة
 الوجود ان هي الا اسماء تسميه قواها انتم وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا
 مِنْ سُلْطَانٍ اِنْ اِتَّخَذْتُمْ اِلَّا اِلَهًا اَمْرًا لَا تَقْبَدُوا اِلَّا اِيَّاهُ ذَلِكَ لِلَّذِينَ
 اَلْقِيُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ والى ظهور الماهيات بنور
 اشير في الحديث النبوي حيث قال خلق الله تعالى الخلق في ظلمة ثم رش

علیه من نوره فاخلفه في الظلمة اشارة الى ثبوت في العلم مبتلان يظهر
 بالوجود فان الظلمة عدم النور عما من شانها ان يتنور فان المعبات كسائر عبيته
 يحسبها القلان ماء حتى اذا جاءته لم تجد شيئا فوجد الله عنده وهو
 رجوعه الى الله لما انقطعت به الاسباب وتغلقت دون مطلوبه الابواب
 او كطلمات في بحر لا يشبه موج التخصصات والتعینات عن مشاهد
 الوجود المطلق من فوقه موج اي التعینات فوق التعینات من فوقه بطا
 اي تراكم التعینات وظلمة الذي هو كالسحاب بالنسبة الى شمس الوجود
 المطلق طلمات بعضها فوق بعض اي محجوبة بظلمة عدمية عن وجود الحق
 الذي هو النور الحقيقي قال العارف الرومي : اعد مهائم وستهیای
 تو وجود مطلق فانی بما اعد شیران ولی شیر علم عملشان از باد و باد شد و مبدوم
 عملشان پیدا و نا پیدا است باد انکه نا پیدا است بر کرم مباد باد او بودا
 از داد است هستی با عمل از ایجا دست یا خفیا قدمات الخافین قد
 علوت فوق نور المشرقین انت سر کاشف اسرارنا انت لجر مجر انهارنا
 یا خفی الذات محسوس اطاعتنا کالماء ونحن کالرجی انت کالبحر ونحن
 کالغبار یخفی الرج و غبار جهل تو چو جانی امثال دست و پا قف و بسط
 دست از جان شد روا تو چو عقلی امثال این زبان این زبان از عقل دار و این
 بیان تو امثال شادی و اخذه ایم کز نتیجه شادی و غلبه ایم جنبشها
 هر وی خود اشتهد است که گواه و الجلال سرمد است گردش سنگ اسما در
 اضطراب اشتهد ابرو وجود جوی آب ای درون از و هم قال و قيل من خاک بر

بمرفق من وتمثيل من **ك** كذا بهمايتين اعتبارات الوجود وانه باقى
اعتبار يطلق على الحق سبحانه وانه لا طريق الى العلم به بوجه قال بعض
مصدقى بيان هذا المعارف الوجود ان لو شرط شئ فهو الوجود
المقيد وان اخذ بشرط لا شئ فهو الوجود العام وان اخذ بالشرط شئ
فهو الوجود المطلق وهو الذى يطلق على الله سبحانه ودن الاولين
ويسمى الوجود من حيث هو هو وهو غير مقيد بالاطلاق والتقييد
لا هو كل ولا جزئى ولا عام ولا خاص ولا واحد بالوحدة الزائدة على
فاته ولا كنه ولا جوهر ولا عرض ولا غير ذلك من المفهومات الذاتية
والكارجية بل يلزم منه هذه الاشياء بحسب مراتبه ومقاماته المنبث عليها
بقوله عز وجل **دَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْأَعْرَافِ** فحسبهم مطلقا ومقبلا
وعاما وخصا وكلها وجزئيا واحدا وكثيرا من غير حصول تغير فى ذاته
وحقيقته فان متبدلته بالاطلاق فيشترط فيه ان يتعقل بمعنى **لَوْ**
سابق لا بمعنى انه اطلاق ضد التعبد بل هو اطلاق عن الوحدة و
الكثرة العدديتين وعن الحصر ايضا فى الاطلاق والتقييد فى الجمع بين
ذلك والتزم عنه فيجوز فى حقه كل ذلك حال تفرقه عن الجميع ولا
يجوز ان يحكم عليه بحكم او يصوف او يضاف اليه نسبتا من وحدة او
وجوب وجود او مبدئية ايجاد او صدور اثر او تعلق علم منه بنفسه
او غيره اذ كل ذلك مقتضى التعيين والتقييد لا طريق الى العلم به بوجه
ان كرمه وشارت مايت دم وزن چون در عبرت مايت

فی اشارت میسپیزی در فی نشان فی کسی زاد علم دار فی عیان غایت نشان
 از وی بی نشانست و نهایت عرفان و حیسی در فی فی ای در تو بیار و دنیا
 همه هیچ پندار یقین با و کما نهاده هیچ از ذات تو مطلقا نشان ترا
 و او گاه که توئی بودش نهاده هیچ و فی کلمات امیرالؤمنین ما و قد
 من کتبیه و لا حقیقه اصا بمن مثله و لا ایاه غنی من شبهه
 و لا احد من اشار الیه و فقهه و قال من قال فیله فقد عله من
 قال فی حق فقد و قته و من قال فیهم فقد منقده و من قال فی فقد
 انعام و من قال حق فقد شاه و من شاه فقد جزاه و من جزاه فقد
 الحمد فیه لا یتغیر الله بقتیر المخلوق و لا یتدد بحد و الحد و و قال
 الصادق و کینا صغه بالکیف و هو الذی کیف الکیف حق صا
 کینا صغرت الکیف بما کیف لنا من الکیف جان متقی بر آیتش
 فروانده در کنه بآیتش نه ادراک در کنه ذاتش رسد نه قدرت بخورش
 رسد نه بواج ذاتش بر مرغ و تم نه در ذیل وصفش رسد دست فم
 که خامان در این رافرس رانده اند بلا احصی از تک فروانده اند مطق
 که بود هر صفت پاک هرگز نتوان نمود ادراک زانرو که بعقل چون در آید
 و بسته بصورتی برای پس هر چه تو میکنی خیالش باشد ز مظهر جلالش
 شمره بخل حسن مشق و احیاب و عشاق بتوفیه و تشبیه و
 نقید و اطلاق تبدی وجه حسنا تجلی حسنه و حقا با سماء و
 اوصاف و احکام و اخلاق فلا تلتفت الی من یزعم انه قد وصل

كذا الحقيقة المقدسة بل اُحْتُ التَّعَبُ في فيه ففدصل وعوى وكثرة
 واقتضى فان الامر ارفع واظهر من ان يتلوَّث بمخاطل البشر وكما يصوِّر
 العالم الرايخ فهو عن حرم الكبرياء جراسخ واضى ما وصل اليه الفكر
 العميق فهو غاية مبلغه من التدقيق اجمه ميت تو غير ان ربه ميت فانه
 فهم ميت الله ميت كشم همه ملك حسن سر يات ميت خورشيد فلك جو
 فده در سايه ميت كفا فلكي زان شان نتوان يافت از او هر آنچه و بديده يافته
 تراست فسبحان الله من حارت لطائف الاوهام في بيداء كبرياءه عظيمة
 وسبحان من لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته
 ه كس ندانست كه منزله معشوق كه است اينقدر مست كه بانك در سر يافته
 كذا فيهما الشان الى الصفات والاسماء وانها عين الذات باعتماد
 v وغيرها باعتبار چنانكه كنه ذات حق تعالى معلوم غيب كه صفات او نيز معلوم
 غيب ليكن چون شاع صفات بر مية انسان تا بده ادر اكان بوجه
 معتد به ميتوان و وجوبه جو را عن غنا ذاتي و وجوبه باريه كه انسان در ميت
 در فهم ان قاصر است وانما يطلق عليه اشرف طرفي النقيض كالعلم والجهل
 والقعدة والعجز والحيق والموت قال مولانا الباقه هل يتحق عالمنا
 قادر الا لما وهب العلم للعاقل والقدرة للقاعدين وكما ميزته و ما
 في ادق معانيه فهو مخلوق مصنع مثلكم مره ودا ليكم والباري تعالى
 واهب الحوة ومعدن الموت ولعل لعل العصار تتوكم ان الله تعالى
 لانها كما لها تصور ان عدهما نقصان ان لا يكونان له صفات

حق عين ذات است بحسب حقيقت و هویت و غیر است بحسب مفهوم و همچنین
 باینکه کبر و مرجع این سخن نمی صفات است از حق یا حصول ساینج و اثرات آن و الیه
 اشاعه امیر المؤمنین علیه السلام بقوله کمال التوحید و فی لحظ اخر کمال
 الاخلاص فی الصفات عن اشهاد و کمال صفاتنا غیر الموصوف و شهاد
 کمال موصوف لانه غیر الصفات من و صفات فقد قرنه و من قرنه فقد شاده
 من شاده فقد عجله و من عجله فقد جهله و نیز اگر صفات بحسب حقیقت و هویت
 غیر ذات باشد اشباع ذات لازم آید بغیر و حکم غیر بر او ضابط کون الذات یقتل
 ما دیشاء و بحکم ما یرید فصفاة الکمالیه کلها ترجع الی وجوده سبحانه
 فکما ان وجوده لا یشوب بعدم و نقص فکذاک علمه الذی هو حوض
 ذاته لذاته لا یشوب بغیبه شی من الاشیاء و قد تدنه لا یشوب بعجز عن شی
 و هذا حکم سایر صفات و ذلک لانه محقق الحقایق و مشیق الاشیاء فذلک
 احق بالاشیاء من الاشیاء بانفسها قال امیر المؤمنین کل شیء خاضع له
 کل شیء قائم به غنی کل غیره و کل فلیل و قوه کل عنیف و مغنی کل مله
 و قال علیها السلام به قوصفا الصفات لا بها یوصف و به تعرف الملوک
 لا بالتعرف و به عرف المکان لا بالکان عرف و به کان الخلق لا بالخلق
 کان و دعوی المشیخ الصدوق روح فی کتاب التوحید باسناد التمیم عن
 هشام بن سالم قال دخلت علی ابي عبد الله علیه السلام فقال اتعت
 الله قلت نعم قال هات قلت هو التمیم الجبر قال هذه صفة یشرک
 فیها المخلوقون قلت فکیف سمعت قال هو فوق الاظلمة و به وجوده لا شئ

فيه وعلم لاجل فهم وحق لا باطل فيه فخرجت من عنده واما اعلم الناس بالحق
واباسناده عن محمد بن عروة قال قلت للرضا عليه السلام خلق الله الاشياء
بقدر ام بغير قدرة فقال لا يجوز ^{اصح} خلق الاشياء بالقدرة لا قلت اذ قلت
خلق الاشياء بالقدرة فكذلك قد جعلت القدرة شيئا غيرها وجعلتها الله
لها خالق الاشياء وهذا شرك واذا قلت خلق الاشياء لا بقدره فانما تنصف
انه جعلها باقتدار عليها وقدره ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج
الى غيره وعن الباقر عليه السلام يصير ما يصير الله واحدا على ما ليس
بمعان كثيرة مختلفة قال بعض اهل العلم وجود كل وجوب كل علم كل قدرة
كل حيوة كل لا ان شيئا منه علم وشيئا اخر قدرة وليلزم التركيب في ذاته ولا
ان شيئا فيه علم وشيئا اخر فيه قدرة ليلزم التكثير في صفاته الحقيقية ^{وهو} لا
شق وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمال يثير ولا تتعجب من ذلك فانك
اذا حدثت نفسك بشئ فانت حينئذ علم به سمع له جبر اياه متكلم به
بل انت اذا فاعلم وسمع وبصر وكلام بل انت في تلك الحال معلوم ومعلوم
ومصير والعين الواحدة تصورات بالصور المتعددة وتجلت بالوجوه ^{الكثيرة}
وظهرت بالاحكام المختلفة من غير ان تقدم الذات ولا الصفات لا محجب
للمفهوم فحسب وهر صفت كد مشا است بتشبيه بايت ان كذا فعل است ان
حق منفيست وغدا تش كمال است مثبت است يضي ثبوت ثمرتها للذات متفردة
وذلك لان صفات الوجود تختلف بحسب اختلاف المواقن والمقامات
فهى انما تكون في كل بحسبه فالغضب مثلا في الجسم جعلاق يظهر وثونا

الدم وحرارة الجلد وحركة الوجه وفي النفس نفساني اذ اكي يظهر باولده
 الانتمقام والتشقي من الغبط وفي العقل على يظهر بالحكم الشرعي يعذب
 طائفة وحرهم لاعلا عويز الله سبحانه وفي الله سبحانه ما يليق به وطا
 صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات الميل الى
 الغذاء والعقوى الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه ويشتهي وفي النفس الانسانية
 الميل الى ما يلائم الناطقة من كرايم الملكات وفي العقل الاحتياج بمعرفة
 الله وصفاته واسماؤه وافعاله بما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته به
 الخيرات كلها وغايتها وخلقته الخلق لكي يعرف وعلى هذا القياس ما يرى
 وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت ليس كئله شيء في تلك الصفة كالمثل
 لا يكون ابدا مثل خالته في شيء من الاشياء لانه محتاج وخالقه غير محتاج
 فلا حد لصفة الله ولا كيف لانها من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين
 صلوات الله عليه توحيد تمييز من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا
 بينونة عزله واه في كتاب الاحتياج ولكن نقول ان تمامهم التشبيه في الله
 سبحانه واجمع الى خواص اوليائه فان الواجب الكامل القويته فانه يجهت
 وسع قلبه واشترج صدره وصاد به الساق في مقام التمكين على هذا المثل
 بين الحق والخلق غير محتج باحد مما عن الاخر فينذ كل ما يصد عنه الا
 والاعمال والمجاهدات والمعامات وغيرها كان لله واه وفي الله وفي
 فانخفض بكان فضله بالله وهو وان رضى كان رضاه كذلك فلهذا في جميع
 ما يفعل او يفعل فيعق نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه وروى في كتاب

التوحيد عن الصادق عليه السلام قال قد روح المؤمن لا شدا اتصالا
 بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها وفي الكافي عن الصادق عليه
 السلام في قوله سبحانه قلنا اسفونا انشتمنا منهم فقال ان الله لا يفسد
 كما سفنا ولكنه خلق اولياء لنفسه يأسفون ويرضون وهم مخلوقون و
 مبهوبون فاجل رضاهم رضاهم وسخطهم سخطهم فلهذا جعلهم
 الدعاء اليه والادلاء عليه فلذلك صار واكد لك وليس ان ذلك يصل
 الى الله كما يصل الى الخلق لكن هذا معنى ما قال من ذلك وقد قال من اهل
 لي وليا فقد بارزني بالحاربة ودعاني اليها وقال عز وجل من يطلع
 الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك واما يبايعون الله
 يكمل الله فوق آياتهم فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا الوصا
 والغضب وغيرهما من الاشياء ما يشاكل ذلك واما نوجوهات بهتة برت
 كه ان صفت موهم تشبيه مصاف بمرتبة ففرق باشد و اگر مصاف بر مرتبه جمع باشد نیز
 حاجت است و نه بجزیه بلکه مراد است کمال مستوعب جمیع صفات طوایف موم
 تشبیه باشد و خواه نباشد کما باقی تحقیقه ذاتی که تشبیه بجبال من و تو شد فهم
 صفات و کمال من و تو ابدل چه همیشه کرد کنش کردی ز من که میوز و پر و بال
 من و تو و اسم ذات است با هتبار صفاتی معین و تجلی خاص فان الرحمن ذات له
 الزحمة و القدر ذات له القدر مثل ابو الحسن الرضا عن الاسم ماعو
 فقال صفة لموصوف پس اسم نیز بمن سمي است از دعوی حقیقت و هویت غیر
 است هتبار مضموم کلی و اسماء و ظفیر اسماء، اسماء و اندک اسماء فیها اشتقاق

الى حقايق الاعيان وانها عين الوجود باعتبار غيره باعتبارها لا اهل
 المعرفة حقايق الاشياء عبارة عن تعينا وجود الحق بغير انه في مرتبة
 العلم ومثلاً تلك المتعينات والتميزات خصوصيات الثبوت الدائمة التي
 هي نسب واعتبارات مستجدة في غيب الذات مندرجة فيه اندراج اللوا
 في الملازومات كاندراج النصفية والثلاثية مثلاً في الواحد الحد
 قبل ان يصير جزء الاثنين والثلاثة لا اندراج الاجزاء في الكل عقلياً
 كانت اوجارية ولا اندراج المطرف في المطرف فالوجود يتقبل حقيقة
 من الصفات فيتعين وتظهر من الوجود المتقبل حقيقة اخرى فيصير حقيقة
 تمام الحقايق الاسماوية وصوت تلك الحقيقة في علم الحق سبحانه
 هي المسماة بالماهية والعين الثابت وان شئت قلت تلك الحقيقة
 هي الحقيقة فانه ايضا صحيح فالاعيان الثابتة هي الصور الاسماوية المتغيرة
 في المحنة العلمية وتلك الصورة ثقتة من الذات الالهية بالفيض الا
 والتجلى الاول بواسطة الحب الداني كشوا اليه بقوله سبحانه فاجبت
 ان اعرف وطلب منافع الغيب التي لا يعلمها الا هو ظهورها وكلامها
 ثم تحصل تلك الاعيان في الخارج مع لوازمها وتوابعها بالفيض
 المقدس من من وجهين الوجود ومن وجه غير كالاسم والصفة
 ولين صور متميزة اسماء وعلوم كذا از روى حقيقت عين محمد ويوحى من
 اعيانها نسبت باسماء اهل اسم وكنيت باعيان خدجه ارواح وواسطانه
 واهمال فيض حق باعيان خدجه زحق باهر كي حقي وقسم است معلومها

هر یک چند اسم است همان اسم اند موجودات غایب بدان اسم اند در تسبیح داریم
 لیکن فین مخفی درین نیست بلکه فین فی واسطه هر موجود میرسد از وجه خاص
 که در ما با حق است و کُلُّ وَجْهٍ لِّرَبِّهِ هُوَ مُوَلِّیُّهَا هر حاله ذاتی بکلیج ابراج و
اشباح دارد و در زمین استعداد هر موجودی بذات خود تخم هستی میکارند
کَلِمَاتُهَا اِشَادَةٌ اِلَى کِفَیَّةِ اقْرَانِ الوجود بِالْاَعْيَانِ فی
 الخارج ابل معرفت گویند وجود اعیان در خارج عبارت از ظهور و
 حی است سبحانه در حقایق ایشان باینست که چون کلمی از کلمات را شریک
 یعنی مستحق کرد و در این نسبتی خاص جهول الکلیفیه بظاهر وجود که بمنزله مرآت
 مر باطن وجود را پیدا شود که بجهت آن مناسبت احکام و آثار عین ایشان همچنان
 در مراتب ظاهر وجود منعکس گردد و ظاهر وجود بان احکام و آثار منضج و
 متعین نماید و اسماء و صفات وی با تقدیر که خصوصیت شانی که عین
 ثابت آن ممکن صورت علییه است تفاضا کند ظاهر گردد پس ظاهر وجود
 متعین و منضج بان آثار و احکام موجودی باشد از موجودات عینی خارج و
 مراد باقران و محیت وجود حق بمویته ظهور آن نسبت است میان ایشان
 و از مقصیبات آن نسبت است ظهور حقیقه در خارج و ترتب احکام خارجیه
 وی بروی نه آنکه وجود خاص عارض حقیقه شود بلکه عارض وجود است
 و قایم بوی و وجود معروف و قیوم وی کافیل شعری من و تو عارفات
 و جویم مشکبکهای شکات و جویم امانه عارضی که برودن وی موقوف
 را صفتی وجودی نوزود و بر ذوال آن صفتی حقیقی زایل گردد زیرا که تجدد

۹
 هر یک از اینها را در هر یک از اینها

صفات و زوال آن موجب تغیر معنی سجد و شست و شستن حال آنکه صفات و زوال آن
 بلکه عروض مرتبه مردود و را چون عروض صورت است مرتبه از آن که صورت عرضی
 اینست که سجد عرض اینست می نماید تا چون رجوع بمقتل میکنیم میدانیم که عارض این
 نیست نه بطرح وی قائمست و نه در شرف وی حال بلکه وی را نسبتی است مخصوصه
 باینکه که سبب نمایند که اینست میشود و اولو که سجد است و تمام آن میشود که کرآن
 عارض اینست است و قایم بوی قیام العارض بالمعروف و در حقیقت اینست از
 نمایندگی صورت غیر نسبت نمایندگی نمی آید و بدو حال صورت بر نسبت
 نمایندگی که زایل نمی شود و شک نیست که از تغیر و تبدل نسبت هیچ تغیر و نقصی بوی
 لاحق نمی شود و از اینجا معلوم میشود که معیت حق سبحانه با اشیا و تقویمیت وی
 مرایشان را نه چون معیت جوهر است بگوهر یا عرض بعرض یا جوهر بر عرض یا
 عرض بگوهر بلکه نه چون معیت وجود است بوجود بلکه معیت وجود است بمرتبه من
 حیث هی که بان معیت مرتبه موجود میگردد و بقای آن اتق سبحان من حیث هی لا
 من حیث الوجود و الیه الاشارة فی کلام میراث المؤمنین علیه السلام حیث
 قال لم یجعل فی الاشیاء فیقال هو فیها کائن و لم یأخذها فیقال هو
 منها باین شعر همسایه و منشین و مرهمه است در دلق کدا و اطرش
 همراست در انجمن فسق و زنا خانه جمع بانه همراست ثم بانه همراست
 کلامی باین معنی بین نسبت محبوسه الی المیهت و نسبتها الی الوجود
 و نسبتها قبل الایمان الثابتة لیست محبوسه بمجعل جاعل و تاثیر
 مؤثر بمعنی ان الجاعل لم یجعل المیهة مهیة فالتا لا احلت مهیة

التوابع مثلاً ولم تلاحظ معها مفهوماً سواها لم يعقل هناك جعل ان
 لا مغايرة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما بالاجل
 الجاهل احدهما تلك الاخرى وكذا لا يتصور تاثير الفاعل في الوجود
 بمعنى جعل الوجود وجوداً بل تاثيره في الماهية باعتبار الوجود بمعنى
 انه يجعلها مشفوعة بالوجود لا بمعنى انه يجعل انصافها موجوداً متحققة
 في الخارج فالتصاغ مثلاً اذا صبغ ثوباً فانه لا يجعل الثوب ثوباً و
 لا الصبغ صبغاً بل يجعل الثوب متصبغاً بالصبغ في الخارج وان لم يجعل
 انصافه به موجوداً في الخارج فليست الماهيات في انفسها محمولة
 لا وجوداتها ايضا في انفسها محمولة بل الماهيات في كونها موجودات محمولة
 والوجودات من حيث تقينتها وخصوصياتها محمولة وذلك لان
 الامكان انما يتعلق بالوجود من حيث التبين والتفصيل لا من حيث
 الحقيقة والذات فانه واجب من هذه الحقيقة فالوجود وجوداً لا
 ابداً وموجوداً لا ابداً والماهية تهية ان لا ابداً وغير موجودة ولا
 معدومة ان لا ابداً وليست في منزلة بين الوجود والعدم بل انما
 وجودها بالمرز وتبعية الوجود بالذات ولهذا لا يسمى الوجود
 بل ثبوتاً ومنهنا يعلم ان الماهيات عين الوجود في الحقيقة وان كانت
 غيره بالاعتبار وقد عرفت ان الوجود حقيقة واحدة فهو واحداً بالذات
 كل بالاسماء فالماهيات ان اخذت من حيث مغايرتها للوجود هي غير
 موجودة ولا تصلح لان تشعبها لمجولية والمعلولية وغيرها من الصفات

اصلا و انشئت مجردة من هذه الجبئية يمكن ان ينسب اليها الوجود
 لكن لا يصلح لان توصف بايستلزام الافتقار والاحتياج كالمجولية
 والمعلولية لان الوجود المضاف اليها انما هو الوجود الحقيقي الذي
 لما الغناء المطلق فان الافتقار انما يكون للوجود بالوجود العرفي
 قال قول بالمجولية والمعلولية على التقديرين فاسد بمنزلة كست
 نيت جهان جز علی در میان نور و ظلم که بخوانی تو این خط موهوم
 بشناسی عدو شد از قدم کلمات بها یجمع بین وجود الاحیان
 فی الخارج ولا وجودها فی الی معرفت کوبیندا عیان ثابتہ را دو اعتبارا
 اقول لکه مرایای وجود حق و صفات حق و اسمای حق باشند دویم آنکه وجود
 حق مراتب انما باشد پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج کمر وجود که
 متعین است در مرایای عیان و متعدد است بقدر دان پس متعین
 این اعتبار غیر از وجود حق در خارج هیچ چیز نیست و اعیان را بشوئی جز
 حضرت علم فی دہی از وجود خارجی بمشام اعیان رسیده است این
 عیان حال بود نیست که شود حق بر و غالب است و باعتبار دویم در وجود
 غیر از عیان نیست و وجود حق که مراتب اعیان است در غیب است و کج
 و ظاهر نیست که از دست رفتی غیب و سرادقات جمال و جلال و این بیان
 حال کسی است که شود خلق بر کسی غالب است و این هر دو طائفه باشند
 محقق کامل کسی است که همیشه مشاہدہ هر دو مراتب میکند اعیان
 و مراتب حق و مشاہدہ هر دو مراتب است بجا انکسایت و استبصار

هیان همه آینه حق جلوه گر است یا نور حق آئینه و آینه انصاف
 در چشم محقق که حدید البصر است هر یک زین دو آینه این دو است چون
 در نهانش چوئی در حق ز آشکارشش چون آشکارشش محو بی از
 نهانش چون ز آشکار و پنهان بیرون شدی بران پا در از کن خوش منجب
 در انشش موجودات را آینه ای متعدد و فرض کن و آنچه می بینی در ایشان
 از کمالات محسوسه و مقوله صور اسما و صفات حق تعالی دان بلکه همه عالم را یک
 آینه فرض کن و در وی حق را بین همه اسما و صفات وی پس ازین برتر آ
 و چنان ملاحظه کن که تو چون عالم را می بینی و میدانی و ذات تو محیط است
 بهمه و همه مرئوسند و بی پرده است قوائین است مرا نهاده و اول مشاهده حق
 تعالی هر غیر خود میگردی اکنون در خود میکن پس ازین برتر آئی و ان را ملاحظه
 کن که ممکنات من حیث حق غیب موجودند پس ایشان را از میان بیرون کن
 و همه را صور بتجلیات حق بین و قایم بوی پس همه محال و جمال حقند که در
 حق مشاهده میکنی بعد از ان برتر آئی و خود را از میان بردار و بیرون کن و
 مدک و مشاهد حق را بین فهو الشاهد والمشهد شعر هم او است اینهم
 شاهد است و هم مشهود بیزلف و خط و حال پرده دار خود است هم او است
 عاشق و معشوق و طالب و مطلوب بهاء خویش نشسته در انتظار خود است
 قال سيد الشهداء الحسين بن علي عليها السلام في دعائه عزه في ذات
 الذي اشرق في انوار في قلوب اولياك حق عزك و وحدك
 وانت الذي انزلت الانبياء عن قلوب حباك حق لم يجتوا سواك

وقال الهى امرت بالرجوع الى الاثار ورجعت بكسوف الانوار محمدية
الاستبصار حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون
السير عن النظر اليها ورفوع الهمة عن الاعقاد عليها انك على كل شيء
قدير وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام في حديث كميل حيث له
عن الحقيقة فقال ما لك والحقيقة فقال كميل اولست صاحبك
قال عليه السلام بلى ولكن يرشح عليك ما يطلع منى فقال كميل او
مثلك عجب سايلا فقال امير المؤمنين عليه السلام الحقيقة تكشف
سجرات الجلال من غير اشارة فقال زدنى بيانا فقال عليه السلام
محو الموهوم مع محو المعلوم فقال زدنى بيانا فقال هناك لتتطلبه
التم فقال زدنى بيانا فقال عليه السلام هذب الاحدية لصفحة
التوحيد فقال زدنى بيانا فقال نور مشرق من صبح الازل فيلوح على
هياكل التوحيد اثاره قال زدنى بيانا فقال عليه السلام اطفئ التراج
١٢ ضد طلع الصبح كلمة فيها اشارة الى معنى غايه وجود الايمان
والحقائق لوجود الحق قد بين ان وجود الاعيان التي هي حقائق السمك
عبارة عن عين الوجود الحقيقي الحق في مرتبة من مراتب ظهوره بسبب
قلبته وانصباعه باحكام السمكات واثارها والاياد عبارة عن قلبه
سبحانه في الهيئات المكنة الغير الجسدية التي كانت مرآة للظهور وسببا
لانبساط اشعة نور فاسم الغير والسوى للكمات فاهو من حيث
امتيازاتها النسبية والثابتة بالخصوصيات لاصلية فهو من هذا

اوجه اختیار بعضها مع بعض و اما غیرتها للوجود المطلق الحق من حیث
 ان کلامها قضیه مخصوصه للوجود الواحد بالحقیقه بتایید الاخر مخصوصه
 للوجود الحق المطلق بتایید الكل ولا یغایر البعض لكون كلمة الكل وجزئیه
 لجزء نسباً ذاتیه له فهو لا یخسر فی الجزء ولا فی الكل فهو مع کونه فیها
 عینها یغایر کلامها فی خصوصها ولكن غیرته فی احدیه جمعا لاطلاق
 مطلقة عن کلیه و الجزئیه و الاخلاق و فی هذا المعنی فی کل شیء غیره
 مع کل شیء مطلق و اصولاً لدن الی کثره لا یتناهی عدداً مطلقاً
 و حد الواحد لی فاما فی الحقیقه لا وجود مطلق و وجود مقید و
 حقیقه الوجود فیها حقیقه واحده و الاطلاق و التین و التیث
 ذاتیه له و بالجملة ذات معدوم از صغری عدم محض و نفی صرف قدم بمنزل شیء
 و موطن و وجودی بند و چنانچه معدوم محض زنک و وجودی پذیرد آئینه و چنانچه
 نیز زنک عدم منبکیر و ذات بسیج چیز را معدوم نمی توان ساخت مثلاً اگر چوب یا
 باتش سوزی ذلت او معدوم نشود بلکه صورت او مهمل گردد و برهات عاکس
 ظهور کند واجباً لوجود ذاتیست که در جمیع احوال باقی و ثابت است و ان نفس
 وجود مطلق است و ممکن الوجود و صور و احوالی که تبدل می یابد و ان وجودات مقید
 که عبارت از امیات است و قُلْ لَیْسَ بِاِنَّ اَللّٰهُ هُوَ الْحَقُّ وَاَنْ مَّا تَدْعُونَ
 مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ نوایجاد حق تعالی عالم را ظهور نور حقیقت مطلقه است
 بصورت مختلفه متعدده او که مشاهده میکنی و بیاسب هذا ما قبل التصرف فی کل
 الاصل الواحد الی امثله مختلفه لمان مقصوده لا یحصل الا بها

شمر مصدق بطل مستحق باشد عالم همه اسم و فعل مشتق باشد چون
 هیچ مثال خالی از مصدق نیست پس هر چه در آن نظر کنی حق باشد سخن و قیاس
 پای دار تا مغزی اگر درست فهمیدی پس زیاده مغزی **کَلِمَاتُهَا الشَّاهِدَاتُ**
 ۱۳۳ الی استغناء عن قول قاصوا و مطلق بی مقید نباشد و مقید بی مطلق صورت
 اما مقید محتاج است بمطلق و مطلق مستغنی است از مقید پس استناد از مغزی
 است و احتیاج از یک طرف چنانکه حرکت بدو حرکت متضاد که در دو است
 اینجا مطلق مستلزم مقید است از مقیدات علی سبیل البدلیة نه مستلزم مقیدی
 مخصوص و چون مطلق را بدلی نیست پسند احتیاج به مقیدات دوست
 دوست را بجای من مستلزمی است بی او شوم اگر شودم کسی بجای دوست
 استغنائی مطلق از مقید با شهادت است و الا اسمای الوامیت و تحقیق
 ربوبیت بد مقید صورت نبیند ای باعث شوق و ظلم خوبی تو فرج طلب
 نیست مظلومی تو که ایند فحش من نبود ظاهر نشود جمال محبوبی تو لاجله هم محبت
 او و هم محبوب او و هم طالب باطلت مظلوم او و هم مظلوم است در مقام
 جمع احدیت و محبت و طالب است در مرتبه تفضیل و کثرت ای غیر تو ابروی
 تو سیرینه خالی ز تو مسجدی نه و دیری نه ویدم همه طالبان و مظلومان را
 ۱۳۴ آن چه تویی و در میان منبری نه **کَلِمَاتُهَا اشارة الى لية الايمان**
 و آنکه امر اعتباری در حدیث قدسی وارد است گفت که انما غنیتنا فاجبت
 ان اعترف بخلقت الخلق لکن اعترف وفيها قاعی خلقت الخلق و
 تعرفت اليهم فعرفوني جميل از جمال خود از زمان بهره یابد که حسن خود را در آن

مشاهده کند باین وجود و خلق از سای اطلاق و قید جوتیت نزول فرموده در
 مراتب قیقات و جهانی تشخصات تجلی کرده حسن خود را در این ای مختلف دیده و در
 این بصورتی مناسبان نمود و کجب نقد و مکار هر کثرت پیدا شد و ما الوجه لا
 واحد غیراته اذ انت عدت الما اعتددا حد هزار آینه دارد
 شاهد هر وی من رو بهر آینه کار در جهان در و پیدا شود و چون قیقات این
 استبدیت ظهوران بواسطه نوریت که در مراتب ساریست چنانکه
 حدیث کان الله ولم یکن معه شیء شنید گفت الان کما کان و هانا این ضمیمه
 در حدیث مندرج است وَكَانَ اللَّهُ دَرَانِ اَزْ قَبْلِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيًّا حَيْكَامًا
 انکس است ابل بشارت کما شارت داند نکتها هست بسی محرم اسرار کجا است
 و از پنا فرموده كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ وَلَمْ يَقُلْ سِيَمَاكَ لَا تَهَالِكُ
 اِنْ لَا وَابِدَا لَا يَتَصَوَّرُ اِلَّا كَذَلِكَ و اگر ضمیر وجه راجع شی باشد مراد از چه
 اصل و صفت او خواهد بود که عبارت از کسبی مطلق اوست دعوی فی کتاب
 التوحید با سناد عن امیر المؤمنین علیه السلام انه سئل عن وجه
 الرب فقال قدما بار و حطب فلما اشتعلت قال این وجه النار قال
 السائل هی وجه من جیع حد و دهها قال هذا النار مدبقة مصنوعه لا
 یعرف وجهها و خالقها لا شیهها و لله المشرق و المغرب فَاَيُّهَا تَوَلَّوْا قَتَمَ
 وَجْهًا لِلَّهِ لَا يَخْفَى عَلَیْهَا خَافِيَةٌ نقش و قافوسی کند پشت پاکی کند
 پشت ندارد چو شمع او همگی روست روست و فی الکافی با سنادها
 عن الصادق علیه السلام انه قال رجل عندنا کبر فقال علیه السلام

اکبر من ای شئی فقال من کل شئی فقال الصادق علیه السلام حدیثه فقال الرجل
 کیف قول قال قل الله اکبر من ان یوصف وفي رواية اخرى انه علیه السلام
 قال لو کان ثمة شئی فیکون اکبر منه فغیل فما هو قال الله اکبر من ان یوصف
 قال سید الشهداء المحسن بن علی علیه السلام فی دعاء عرفه ما ذا وجد
 من فقدک وما الذی فقدت وحمدک وقال علیه السلام یا من استوحی
 برحمانیتک علی العرش فصار العرش عینا فی ذاتک محقق الاثا و بالاثار و
 محو الاغیا و بقیات افلاک الانوار قال کیف غنی وانت الظاهر
 ام کیف غنی وانت الرقیب الحاضر فی بعض الادعیه یا هو یا من لا هو
 الا هو یا من لا یعرف ابنه الا هو کلمة فیها اشارة الی معنی الوجود
 الوجودی و تفاوت مراتب الوجود ای سالك قد می پیش نه تا بعلم الیقین
 بدانی که لعین فی الوجود الا ذاته وصفاته و افعاله انکاره پیشتر می تا بعین
 الیقین به یعنی که لعین الا ذاته وصفاته پس قدمی دیگر بردار تا بحق الیقین
 مشاهده کنی که لعین الا هو چندین بر دین نکه دوئی بر خیزد و در مستعدی
 بر هر وی بر خیزد و تا و نشوی ولی اگر جد کنی جائی برسی که تو توئی بر خیزد
 و در هر چه او نباشد انچه نباشد و در هر چه او باشد هم انچه نباشد هر چه که در
 امکان دیدم با او همه هیچ بود و بی او همه هیچ همه بچند هیچ اوست که او
 چون همه هست از هستی اوست و غیبتا لاشیاء فی الظهور و ما هو من
 الاشیاء فی ذواتها سبحانه و تعالی بل هو هو و الاشیاء اشیاء قال بعض
 المشایخ سألت هرون لیلۃ اشیری بی الی السماء اسواء صبح فقلت یا هو

انما سامن العارفين نعو ان الوجود يخدم في حقهم فلا يرون الا الله
 ولا يبقى العالم عندهم ما يلتفتون به اليه فحسب الله ولا شئت انهم في المراتبة
 دون امثالكم واخبرنا الحق انك قلت لا خيك في وقت غضبه لا شئت
 اني لا اقذاء فجلت لهم قدرا وهذا حال بما لعل حال ولنا العارفين
 فقال صدقوا فانهم ما زادوا على ما اعطاهم ذواتهم ولكن انظر هل زال
 من العالم ما زال عندهم قلت لا قال ففقههم من العالم بما هو الامر عليه
 على قدر ما فاتهم فعندهم عديم العالم ففقههم من الحق على قدر ما احسب
 عنهم من العالم فان العالم كله هو عين الحق لمن عرف الحق اقول علما الى هذا
 المعنى اشير بما روي عن الصادق الجمع بلا تفرقة زندقته والتفرقة بدلالة
 الجمع تعطيل والجمع بينها توحيد وعنه عليه السلام من عرفنا تفصل عن
 الوصل والحركة عن السكون فقد بلغ القرار في التوحيد ودون في
 المعرفة وابل معرفت كونه حقيقته وجودا كبره در جميع موجودات ذهني وخالجي
 بكنهه بيش نيت اما اوامر مراتب متفاوتت بعضها فوق بعض ودر هر مرتبه
 اوامر اسما ووصفات واحكام واستبارات مخصوصه است كه در ساير مراتب
 نميست چون مرتبه الوهيت ودر مرتبه عبوديت وخلقيت پس اطلاق اسما ودر مرتبه
 شهادت چون الله ودر مرتبه خيالات مراتب كونه عين كبر وحق وصدق باشد وچنين
 اطلاق اسامي مخصوصه بر مراتب كونه بر مراتب الهيت حايث هنالك وبنهايت
 فذلان باشد وچنين اجراي احكام هر مرتبه ودر مراتب ديكر اي برده كان
 كه صاحب تحقيق واذر صفت صدق وخصا صديقي هر مرتبه از وجود حكيم دارد

که خط مراتب یکی ز دیگری کلمه فیها تمثیلات لیان التوحید الوجودی
 والتعینات از غیب مطلق تا آخرین مرتبه مظاهر حق یک وجود است که بحسب اختلاف
 تجلیات و تعینات سَمی بر آن گشته و این تعینات اعتبارات محضه است و از آنجا
 صرفه چنانکه واحد را ربع اربعه و ثلث ثلثه و نصف اثنین کویند این نسب و امتنا
 قاضی در واحدیت او نیست همچنین اطلاق اسمای مراتب باعتبار تجلیات و
 تعینات بر ذات رفیع الدرجات مانع احدیت او نیست و احد در مراتب
 ظهوری دارد و در هر یک خاصیتی و فایده میدهد که در آن دیگری نیست و حقیقت
 هر یک مخایر حقیقت و دیگر نیست و همه تفصیل مرتبه واحد میکنند یعنی مبین آنند که
 است که درین مراتب متکرار ظهور کرده زیرا که اثنین دو واحد است و ثلث سه واحد
 و همچنین پس داده اعداد واحد متکرر است و صورت اعداد هم واحد پس همه اعداد
 بواحد موجودند و باو محتاج و واحد بواحدیت خود از لا و ابد باقیست و از
 همه مستغنی و همچنانکه عدد و مظهر میشود و وجودات امکانیه بمبیت خود
 میگردود و مفاخرت الی الوجود جمعا و تفصیلا و جذات التوحید صیغه
 لا یفارقة الالهة صحبة الواحد للاعداد فان الاثنين لا یوجدان با مالم
 یضیف الی الواحد مثله ولا یفصل الثلاثة مالم تزد علی الاثنين واحدا و هكذا
 الی الایتناهی فالواحد نفس الاعداد والعدد کلمة واحد و نقص من
 الالف واحدا فاعلم اسم الالف و حقیقته و بقیت حقیقه اخرى و فی
 ستة و تسعون نقص منها واحد و ذهب عینها الیه ففی الاعداد الواحد
 شیء عدم ذلك الشیء هكذا التوحید ان حقیقه و هو معکم ایما کنتم و یسأ

اخرى لا شان مثلاً ليس عبادة الاعن تلهو الواحد متر مع الجمع بينهما والظاهر
 فرادي ومجوعاً فيه ليس الا الواحد فإبدا الا شان اثنان ليس الا الواحد و
 تغاير الواحد ليس الا امر متوقفاً لا حقيقة له كذلك شان الحق مع الخلق
 هو الذي يظهر بمقتضى البساطة ثم بصور المركبات فيظن المحجوب انها مغايرة
 لحقايقها وما يعلم انها امور متوقفة ولا موجود الا هو كذا لك من عين واحدة
 لا بل هو العين الواحدة وهو العيون الكثيرة كثرت في نيك در نكرى عين واحدة
 ماراشكى ناند درين كرتوراشكى است در هر عدد زوى صيقت و بنكرى كرموش
 به منى و كرامه اشكى است ومن اللطائف ان العدد مع غاية تباينه للوحدة
 وكون كل مرتبه منه حقيقة برأسها موصوفة بتجواص ولوان لا توجد ان
 في غيرها اذا فتشت حاله وحال مراتبه المختلفة ليخمد فيها غير الوحدة و
 اقل لا تزال تثبت في كل مرتبه من المراتب عين ما تنفيه فتقول الواحد
 ليس بعدد والعدد ليس بواحد لانه يقابل مع انه عين الواحد الذي
 والواحد عين العدد الذي يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبه انها
 مجموع الاحاد وان تقول انها ليست مجموع الاحاد لانها متجانسة ولاحظ
 لا توجد ان في غيرها ومجموع الاحاد حبس كل مرتبه وكل مرتبه نوع بها
 فلابد لها من امر اخر غير جميع الاحاد وليس فيها شئ غير جميع الاحاد
 تزال تثبت عين ما تنفي وتنفي عين ما تثبت وهذا امر عجيب هو بعينه ما
 نحن بصدد بيانه من ان الحق المنزه عن نقائص الحد ثان بل عن كمالها
 الاكلون هو الخلق المشبه وان كان قد تغير الخلق بامكانه ونقصه عن الحق

لوجوده و شرفه و احدیه در احد عددی بیند در ضمن عدد و نیز احدی بینند
یعنی بحال ذاتی و اسمائی از خود همه در خود همه خودی بینند تمثیل اکثر
انسانی بوجدان خویش درمی باید که نفس واحدی نیست که خود منکلم است
و خود سامع آن و خود عالم با آنچه با خود گفت و خود شنید و دیگری را در این میان
ازین گفت و شنید و علم غیبی نیست پس بین واحد و ذات یکانه بصورتی
بر آمد و بوجه کثیره ظاهر شد از شنوائی و گویائی و دانائی و از وی کسبه هر
صورتی حکمی و اثری صادر شد و این کثرت و جوه و اختلاف احکام در وحدت
حقیقی او قاطع نیست هر کلمه رسد ز قبح روحانی صد نکته بکوش جان ترا
پنهانی فی فی غلط که در میان نیست و نیست خود کوئی و خود بشنوی و خود
دانی تمثیل الحرف که آن ظهور المداد فی صور الحروف لا یقصد فی صفاة
وحدته و وحدة حقیقه فکذلک ظهور الوجود فی صور الموجودات
لا یقصد فی صفاة و وحدة حقیقه و کما ان الموجود فی اللوح
لین الالمداد و وجود الحروف امر اعتباری فکذلک الموجود فی
لوح العالم حقیقه لیس الا الوجود المستقر بالحق و سایر الموجودات
بتقیناتها و کثراتها امور اعتباریه و کما ان الحروف کلها بالمداد موجوده
و بعد و نه معدومه بل لیس فی الحروف الا المداد بل لیست الحروف
الا المداد و انما ظهر بصور الحروف فکذلک العارف لا یشاهد شئ
فی اعیان العالم الا الوجود الحق لعلیه بان اعیان الموجودات کما هی
موجوده و بعد و نه معدومه بل لیس فی الوجود الا هو و انما ظهر بصور

الاحیان و فیه المثل الأعلى فی السموات و الارض و هو التبعیع العظیم تمثیل
 لخواص حقیقه الحروف می الف مشکله با شکل مختلفه فی اللفظ و الخط و فی ایه
 مبصره داله بالمائده علی الوجود المطلق الذی هو اصل الموجودات
 المقیده فان الالف المفوظ صوت مطلق تمتد غیر معین صدور و مرجع
 خاص و بعدم صدور منه و الالف المکتوبه امتداد خطی غیر معین بشکل
 مخصوص و بعدمه ایمان حروف در صور مختلفه لیکن همه در ذات الف
 مؤلفه از روی یقین هر اسم غیر از مذکور حقیقت همه عین الف تمثیل
 اخو کثرت و اختلاف صور امواج و خبا بها بحر و منکثر کرد انه اسماء بسی بر من
 جمیع الوجوه مستعد و نکند دریا نفس زند بخارش خوانند متر اکم شود ابرش کوبند
 فرو چکد بار انش نام نهند مع شود پیش نام نهند و بدریا پیوندد همان دریا
 بود فالجهر بحر علی ما کان فی قدام ان الحوادث امواج و انفار لا یجبت له
 اشکال یشاکلها عن تشکل فیها فی استار هر نقش که بر تخته هستی پدید
 آن صورت انکس است کان نقش اراست در بای کهن چه بزند موجی نو
 موجش خوانند و حقیقت دریا است تمثیل الخ پر تو آفتاب که بر زمین می لغد
 در حد ذات خود منقسم و منکثر نمی شود اگر بر شیشه ای متکون تا بد هر جابری
 نماید و در نفس امر از بزرگ بر است و اگر بر قاذورات افتد هیچ نقض در او
 پیدا نشود چنانکه بر اعلی افتد هیچ شرف افزوده نکرد و جمیع صور ایمان مظاهر
 حقند خواه دانی خواه خارجی خواه کامل و خواه ناقص ایمان همه شیشه ای
 کونا کون بود کافا در آن پر تو غور کشید وجود هر شیشه که بود در رخ بیا

نرد و کبود خورشید و دان هم به آن رنگ نمود تمثیل آخر چون توری
 بدید و اوردی که درودی آن ایندهای مختلف نشانیده باشند بر این صورت تو
 در هر آینه از اینده ظاهر خواهد شد و لیکن ظهورات مختلف بحسب اختلاف جواهر
 آینه در نمایندگی و کبر و صغره اشکال و شک نیست که توفی که در آن آینه
 مینمائی و بر کسی دیگر نیست و تو خود هم چنانی و بهمان صفتی که بودی در مرتبه
 خود معشوقه گمی است لیک بناده به پیش از هر نظاره صد هزار آینه
 بیش در هر یک از آن آینه بنموده بر قدر صفات و صفات صورت خویش
 تمثیل آخر شک نیست که افتاب بنوری که در ذات اوست منور است نه باین
 نوری که در ماه است یا در زمین و آن نوری که در ذات اوست تجزیه و انتقال
 و حرکت پذیرفته و بحال خود قائمست و باین حال نور ماه و زمین عین نور افتاب
 است یعنی ماه یا زمین نیست الا جرمی تیره و بر همان تیرگی خود ثابت و باقیست
 که اگر تیرگی او زایل شده بودی نور انقیضش زیاده و نقصان پذیرفتی پس
 ماه زمین منور است بنوری که آن نور افتاب است بی آنکه آفتاب بنقشه لازم
 آید و بی آنکه تیره کی از ذات ماه و زمین زایل شود و تمثیل آخر وجود مطلق را چون
 پادشاهی تصور باید کرد و وجود عام را چون وکیل یا پادشاه همچنانکه انبساط اجرایی
 احکام و نسب که از لوازم پادشاهی است در محکمت او اولاً از وکیل ظاهر میشود
 پس در همه محکمت جریان می یابد همچنین فیض وجود حق که قیاس مطلق است
 اول در وجود عام ظاهر میشود و از آنجا بر تو ابل اعیان میآید و حقایق و مراتب
 کلیه را نسبت بان چون نسبت وزارت و لشرف و استیفاء و امثال اینها

که همه از پادشاه ناشئت و از نوایم پادشاهی است بی آنکه دخل در ذات وجود
 انشخص که پادشاه است داشته باشد و فی الحقیقه پادشاهی منقسم و متجزی این
 مناصب نشده و حکم اینها همه حکم اوست و باز وجودات نوعی و صنفی را چون
 مناصب حکومت شهر یا دفریه یا ولایات جزئی دانند و شکی نیست که چون
 در شهری یکی از حکام فعلی کند خوب یا بد را یا قبول میکنند که این حکم باو
 است با آنکه تعین آن فعلی و حکم آن از خوبی و بدی از جانب انشخص است نه
 پادشاه و پادشاه من حیث الذات از آنها همه بر است و از جهت پادشاهی
 فاعل همه و حاکم بر همه و تلك الامثال تضربها للتائیس و ما یعقلها الا
 الظالمون کلمه اجماع بین التزید و التثبیه قال بعض اهل المعرفة تنزیه
 ۱۷ حق از بعضی امور مقتضای عقل عرفی و استحسان فکر عادی تعقید اینجاست با
 صایان امور اذا الاخلاق لم یصل اليه الاخلاق تعقید که بهذا الوصف مع انه
 مطلق من الاطلاق كما انه مطلق عن التقييد پس چنانکه قایل تشبیه
 تنزیه ناهض العرقه است چون محبت که در تشبیه حدی پیدا کردند و مطلق در تعقید
 و محذور دانستند همچنین قایل بتنزیه با تشبیه ناقص العرفه است از آنجه که مقید حق
 مطلق است و محذور حق غیر محذور پس بمقدار آن امور که حق را ازان تنزیه کرده
 از معرفت یقینات نور و تنوعات ظهور او سجان محروم و محجور است و نمیدانند
 که تنزیه او از جمایات تشبیه اوست بعقول و نفوس و تنزیه او از عقول
 و نفوس تشبیه اوست بمعانی مجرده از حدود عقلیه و نفسیه و تنزیه او از جمیع
 الحاق اوست لعدم و کذب عدمی اوست لعبهات غیر متناهیة تعالی عن ذلك

علو اکبر چه موجودات متحققة الوجود منزه است عین تمام و بیرون ازین
 حکم و همی و توتهم تمثیلی است پس طرف حق و کامل محقق کسی است که حق را
 من حیث ذاته منزله از تشبیه و تنزیه بداند و من حیث بجهة لکاشیا و ظهور
 بها میان تشبیه و تنزیه جمع کند و هر یک را در مقام خود ثابت دارد و حق را
 بر صفی التنزیه و انتشیه نکت کند بالا اعتبارین که جاء بها الشرح من غیر تصرف
 بعقله الناقص و لا تأویل للتشابه الا المصلحة تفهیم من لا یفهم کیف
 والعقول المقیدة فی القوى المزاجية المقیة بالجزئية معتبة جزئية كذلك
 بحسبها و ان فی المقید الجزئی ان بدلت الحقائق المجردة المطلقة من حیثی
 كذلك لا ان یطلق من فیو ده بحسب شهوده و وجوده فان الحد لا یدلث
 الا المحدث و قد جمع الله بین التنزیه و التشبیه فی آیه واحدة فقال لا یثن
 کثیره شیء منزه و هو السمع البصیر فشبّه و ان کان الکافر فیرزایده و
 یکون معنی الثانی انه لا سمیع و لا بصیر و الحقيقة الا هو یکون الاول
 تشبیهها لانه اثبات للمثل و ان کان تنزیها ایضا لا حقیقه بالتقریب من
 المثل و یکون الثانی تنزیها عن ان یشار که غیره فی السمع و البصر و علی
 تقدیر زیاده الکاف یحتمل التشبیه ایضا فان من یمیز عن المحدود فهو محدود
 بکونه عین من هذا المحدود و ان اخذ فاعلی معنی نفی مثل من هو علی صفة
 فان نفی المثل قد یطلق علی هذا من غیر قصد الی نظیره کما یقال مثلاً لا یخلع
 من هو ذو فضیلة مثلاً لا یتأقی منه الجمل و لا یراد بنفسه و المبالغة فی نفی المثل
 عنه بالبرهان ای انت لا تجل لان فیک ما ینافی الجمل فیکون المعنی نفی المثل

بطریق المبالغة ای ليس مثل من هو على صفة من العمدية وقیومیه لكل
 الاشیء الا وهو موجود ای بوجوده فهو من الاشياء فهو محدود
 محدود كل ذي حد اذ هو الساری فیها كلها بل هو الكون كله فهو تشبیه
 وهو بینه تنزیه اذ هو نفی لما سواه وايضا اذا الحاط بالكل ولم ينحصر
 واحد منها ولا فی الكل لم یکن محدودا فیهما من تنزه عن التشبیه
 وعن التنزیه بالتشبیہ كاه خورشیدی و كاه ریاشوی كاه كوه نافر
 كه عناقشوی قوت آن باشی نه این در ذات خویش ای برون از و همها و
 پیش پیش از تو ای بی نقش با چندین صور هم منزه هم شبه خیره حركه
 ۱۸ فیها تمثیل لزيادة بیان الجمع بین الوحدة والكثرة والتنزیه والتشبیہ
 تو حال نیست در هیچ معنوی اذا معنای تو با انكه هیچ معنوی از ان خالی
 نیست و متعدد نیست بقدر اعضاء متعدد نیست بقدر آن وان انیت نیست
 كه مدرك است و محرك و مدبر و اعضاء مظهر و كسوت او بنده او و قوام و
 اعضاء همچنین نسبت بحیثیت حق سبحانه با همه موجودات هم نسبت روح نیست
 با اعضاء می تو پس حقیقت همه موجودات یکی است و حال نیست در هیچ يك
 با انكه خالی نیست از او هیچيك كذا قال امیر المؤمنین علیه السلام لم یجل فی
 الاشياء فیقال هو كائن فیها ولم یثاب عنها فیقال هو منها بائن و متعدد
 نیست بقدر ابناء و متعدد نیست بقدر ابناء و است فی الحقیقة مدرك و محرك
 و مفكر و مدبر و همه و است قوام و حقیقت و نور همه كذا قال تعالى فی سبیح
 و بی بعضی من عرف نفسه فقد عرف ربه وان ليس في الوجود الا الله و

و انما هو كاشف عن حقيقة الوجود و انما هو كاشف عن حقيقة الوجود و انما هو كاشف عن حقيقة الوجود

قال بعض اهل المعرفة ان لله هوية كل عضو وقال ايضا كما ان صوتك
تثنى على روحك كذلك صورة العالم تسبح مجد ولكن لا يفقهون شيئا منهم
وقال ايضا العالم صورة الحق وهو روح العالم الممد بوله فهو الانسان الكبير
وخارجا فخل الدين كاشي عليه الرحمة كويد كهجهما نكه الكاه شدي كه در جهان مردم
الاتداجسا و ظاهرش با ارواح باطنش نفس اماره روشن است چنانكه
نفس خود چون مصباحي بود ميان زجا جه' ارواح و اوراق چون زجا جازده
مشكوة و احب و چون مشكوة الكاه نوات شكده و احش چون اجساد
باشند هويت را بخت غلظه و هويت چون همان بود ايشان را و همه بوي نكه
و درخشان باشنده حق جان جهانست و جهان جمله بدن اطاك لطائف
حواس ان تر اطاك و عناصر و مواد ايداعضا نو حيد بهين است و كرها
همه فن كلفها اشارة الى الوحدة الحقيقية مراتب الاحدية قالوا
الوحدة الحقيقية المضافة الى هوية الحق هي الوحدة المطلقة التي تالله
فيها جميع المتقابلات من المتناقضات والمتقادات وغيرها الاشتمالها
بالذات على جميع الوجودات سواء كان واحدا او كثيرا لانها لا يشغل جميع
الواحد كذا يشغل جميع اصسام الكثير فهي الجامع بالذات بين ساير المتقادات
و باعتبار هذا الوحدة يقال لا صند ولا ند للحق و انه واحد بلا عدد و
امير المؤمنين عليه السلام الاحد لا يتاويل عن داي لا بالوحدة التي مضاهي
الكثرة فان الواحد بذاته لا اعتبارا لكثير مضاد له وهو الاصل في العدد
فعلم من هذا ان نسبة الوحدة الاضافية والكثرة الاضافية الى الوحدة

١٤

قال المفسر في تفسيره
الاصول والافعال
فيما فيه من الحقائق
والمناجاة والمناجاة
للشارع في الحقيقة
وقد ثبت ان الحق
ليس هو الحق
الافتقار والافتقار
فيها وفيها
الركن والمناجاة
فان الواحد بذاته
صحيح

المطلقة على التسوية من حيث شمولها لها واحاطتها بها الا ان الوحدة الالهية لما لم يقصر منها الا باعتبار معنى عدمي دون الكثرة فان تمايزها انما هو بانفعال قيودنا يدع عليها فيكون لها تقدم بالذات على الكثرة فكل يعين تكون الغالب فيه احكام الوحدة تكون اثار الوجود والاطلاق فيه اظهر وكل يعين تكون الغالب فيه احكام الكثرة تكون تلك الاثار فيها خفي قال امير المؤمنين عليه السلام كل سمي بالوحدة غيره قليل اي هو واحد ومع وحدته كثير درجة وبيده ام تؤيد بدار بودة اي كم مؤذوخ توهم لسيار بودة واحديت راسه مرتبة است اول احديت ذات كه دران مرتبه بهيچ وجه كثر تداعتبار كنه في حيث كه قل هو الله احد وهي الاحدية الذاتية المطلقة وليست اوحدا من هذا الوجه فتعالوا احد بل هي ذاتة ديم احديت اسماء وصفات است يعني هذه اسماء وصفات مع كثرتها با ذات كميست ودران مستهلك است هو الله الواحد القهار وهي الاحدية الالهية والوحدة بهذا الاعتبار ليست للواحد لادانته وفيه بوحدة النسب والاضافات حيث لا يتعد باعتبار الوجود والحقين الحقيقي سيم احديت افعال وتأثيرات ومؤثرات بيجان ذات متعالية است كه في الحقيقة مصدر جميع افعال ومؤثرات مفعولات است و كسب تربيت هر كي را بحسب قابليات مبوي حضرت ذات ميكشند كس كاش ميكش كاتا البساجين كما قال سبحانه حكيمه عن هو د على بيننا واله عليه السلام ما من دابق الا هو احد بنا عبيد فان رب على عز الاله مستقيم انما الاحد الى العدة التي هي عين الذات ولم يذكر بها ولا صفة وهذا الاحد

هی الا حدیثه الی یونیه و الی هذه المراتب اشار النبی صلی الله علیه و اله فی بعض
 لحدیثه بقوله اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك و بعفو
 بك مثل فان الاول اشارة الی حدیثه الافعال والثانی الی حدیثه الصفا
 والثالث الی حدیثه الذات كلمة فیها اشارة الی كیفیه تعلق العلم بالذات
 بالاشیاء ثم ایجاب به ایاها كما شاء ومنشأ الامكان لها الی معرفت كونیة حضرت
 ذوالجلال والافضال در ازل ازال ذات خود را میسر است و قد افاد واذلك
 بقولم تجلی ذاته بذاته لذاته و بطن دانستن هر چه از آغاز از فریش باز بر تو
 هستی بران افتاده الی ابد الاباد درین جهان یا در آن جهان من حی المحوسات
 مجموع را میسر است زیرا که ذات حق سبحانه است بار سببیت عبارت از یقین
 کلی که جامع جمیع تعینات کلیه و جزیه لازمه و ابديه است که انرا یقین اول گویند
 پس علم او بتعینات نامتناهی عین علم او باشد بذات و چون اشیا را
 با سیر یا در ضمیر او بذات او معلومیست ضمنی هر اینه از هر چه بظهور اید جهان
 و چند ان تواند بود که مقتضای ان معلومیت ضمنی بود زیرا که ان فرع معلومیت
 ذات مقدسه از تغیر و تبدل است از لا و انذا و بمقتضای فرع فرع مقتضای اصل
 و منشأ امکان و تساوی نسبت وجود و عدم باین تعینات یعنی ظهور
 و بطلان و برمود از علم بعین کمال تزه و تقدس ذاتی حق است معالی شأنه از
 از تقیید با سبای متغایله محصل سخن آنکه جواد علی الاطلاق و قیاض علی الدوام
 نخست بحسب فیض اقدس بصورت استعدادات و قابلیتات تجلی فرمود و
 خود را در مرتبه علم بر یک همه ایان نمود پس بفضیل مقدس اعیان را علی

استعداد ادا تم خلعت و جو بخشید و لباس هستی پوشانید فالقابل فیضه
 الاقدس والمقبول من فیضه المقدس ان یکی جودش کدا ارد پدید وان
 و کر بخشید کدا باز از فرید و بعد از انصاف اعیان بوجود هر حالی از احوالشان
 معده عالی دیگر است و هر کمالی مد کمالی دیگر ابد الابدین استعدادات در فرشت
 است و کمالات علی حسب الاستعدادات در نمایش نه استعدادات را غایت
 نه کمالات را نهایتی تعالی تنه ای هدایای پر شور کز او برشته ارد نشکلی نه ور
 کز او ی تشنه صد مرده نوشد برای جرعه دیگر خروشد گذشت ان جستوار
 چون و از چند ذاب آخر شود نه تشنه خورند **کلمه** فیها اشاره الی ۲۱
 مجتدا المخلوق مع الافات العالم بجموده متغیر ابدا و کل متغیر یتبدل بقینه مع
 الافات فیوحد فی کل ان متغیر غیر المتعین الذی هو فی لان الاخر مع ان
 العین الواحدة التي تظرف علیها هذه التغيرات عالمها فالعین الواحدة ه
 حقیقه الحق المتعینه بالعین الاول للان لم یلعبه بذاته و هو من المجو کسو
 المعقول الذی قبل هذه الصور السماء عالم للمجموع الصور و اراض طایفه
 متبدله فی کل ان و المجو یون لا یعرفون ذلك فم فی لبس من هذا التجرد
 الدائم فی کل و اما العارفون فانهم یرون ان الله تعالی تجلی فی کل
 نفس بالاسماء الجمالیه والجلالیه متما فیقطع بالاولی علی العالم خلقه الوجود
 و یخلعها عنه بالثانیه با رجاءه آیاه بل بر جوعه بنفسه الی هلاکة الالهیه
 و بطلان الذاتی فکل شیء یرجع الی اصله و هكذا دائما ففی کل ان هو
 فی شان یدیه کم و یات باخرین و هو احد حلق قوله تعالی و ما نحن

يَسْبُوقِينَ عَلَى أَنْ يُصَدِّقَ أَمْثَلُكُمْ وَنُفْسِكُمْ هِيَ الَّتِي لَا تَعْلَمُونَ وَمَا جِب
الْبَقَاءُ غَيْرُ مَا يَوْجِبُ الْبَقَاءَ وَفِي كُلِّ أَنْ يَحْصُلَ الْبَقَاءُ وَالْفَنَاءُ وَكُلُّ بَعْضٍ عَلَى ثَمَّةٍ
جَدِيدٌ أَوْ يَذْهَبُ بَخْلَقٍ وَهُوَ أَحَدُ مَعَانِي قَوْلِهِ تَعَالَى تَجَوَّاهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَتُؤَيِّدُ
وَأَحَدُ مَعَانِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَجَلَّ كَلِمَتُهُمْ هُوَ فِي شَأْنِ أَيْ كُلِّ وَقْتٍ يَدِيدُهُ الْآنَ
وَهُوَ أَصْغَرُ الْأَيَّامِ وَأَحَدُ مَعَانِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَجَلَّ خَلْقَ الْأَرْضِ فِي يَوْمٍ مَعِينٍ ^{تفسير} فَقِي
عَلَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْمُسَوِّبِ إِلَى أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَيْ وَقْتَيْنِ ابْتِدَاءِ
الْخَلْقِ وَانْقِصَاءِهِ وَقَالَ فِي هَوَالِجِ السَّمْعِ فَقَضِيهِنَّ سَبْعَ مَهَوَاتٍ فِي يَوْمٍ
أَيْ فِي وَقْتَيْنِ ابْتِدَاءٍ وَانْقِصَاءٍ وَالتَّزْيِيدُ أَنْ الْمَكْرُ فِي حَذْفِهِ مَقْتَرَلٌ
مَوْجِدٌ قِيَوْمٌ لَا نَهْ فِي حَذْفِهِ مَعْدُومٌ فَهُوَ فِي كُلِّ أَنْ مَعْدُومٌ فِي خَاتَمِهِ
مَوْجُودٌ بِمَوْجِدٍ مَقْتَرَلٌ وَجُودُهُ الْجَدِيدُ مَعْدُومٌ وَجُودُهُ الْفَقِيدُ فَلَا زَيْدَ
اللَّهُ سَهْمَانٌ يَبْدَعُ وَيَصْنَعُ وَيَخْلُقُ وَيَرْزُقُ وَرَوَى فِي التَّوْحِيدِ مِنَ الْقَوْلِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدْعِي اللَّهُ مَعْلُوكَةً قَالَ لَمْ يَنْطَلِقْ
أَنْ هَكَذَا وَلَكُمْ هَذَا تَالُوا أَنْ تَدْفَعُ مِنَ الْأَمْرِ طَلَيْزٍ مِلْدٍ لَا يَنْقُصُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
تَكْذِبُ الْقَوْمُ عُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُجُوجُهُمْ تَالُوا بَلْ يَدْعُوهُ مَسْوَطَانِ يُنْفِقُ كَقَوْلِهِ
يَسْأَلُ الْمَرْءُ سَمْعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ تَجَوَّاهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَتُؤَيِّدُ وَهَيْدُهُ أَمْ
الْكِتَابِ وَلَمَّا كَانَ هَذَا الْخَلْقُ مِنْ حَبْسٍ مَا كَانَ إِلَّا النَّبَسُ عَلَى الْحَبْسِ مِنْ
وَلَمْ يَشْعُرُوا بِالْحَبْسِ وَذَوَابِ مَا كَانَ بِالْعَنَاءِ فِي الْحَقِّ بَلْ كُنْ فِي النَّبَسِ مِنْ
خَلْقٍ جَدِيدٍ وَأَتَوَّاهُ بِمُتَشَابِهَاتِهِ وَهُوَ يَدْعُو وَيُعِيدُ وَتَرَى الْجِبَالَ
تَحْتَبُّهَا جَانِدَةٌ وَهِيَ تَمُرُّ مَرًّا لِكِتَابٍ مَكْتُوبَةٍ أَنْ كَسْرُهَا كُنْتُ مَعْنَانِ

تَدْرِكُ
عَارِفَانِ

در می و وحید گفتند هر می بانی خدا سازم ترا جان تو بخشد جل
 تو مرا در هاندم بخشی از سر جان تو که نه را گوید جلالت که برو هر دم
 عید می و قربانی تو خلعت نور روز نور روزی تو و بظهر هذا الخ
 فی الماء الجاری فانه فی کل ان یدخل قطعة منه فی النهر و
 یتشکل بشکل ما یجا ذیه من النهر ثم یدهب و یدخل اخری
 مع انها تری واحدة بالتخصیص ای بانی النادر المشتعلة من الذات
 والفقيلة فانه فی کل ان یدخل فیها شیء فی تلك النار یت
 ویصف بصفة النورية ثم یدهب تلك الصورة بصیور قها
 هو اهکذا شان العالم باسره فانه یستمد اثمان من الخرافات
 الالهية التي لا تنقص ولا تفيض بل تزداد و تفيض فی فیضها
 و یخرج الیها هرگز تو پیدا شدیم و تو شود نیبان پیدا و نهان
 گشتن هم کار تو می نیم قال الله عز وجل وان من شیء الا عندنا
 خزائنه و مکنت له الا یقدر معلومه و قال تعالی ما عندک ینفد
 و ما عند الله باقی عالم چون آب جوت بسته نماید و لیک می رود و
 میرسد تو نو این از کجاست نوز کجا میرسد کهنه کجا می رود و کرنه و را نظر
 عالم بی شبهات همیشه خلق و بخلق جدید است اگر چه مدت عمرش
 و بدست همیشه فیض فضل حق تعالی بود در شان خود اندر شمی
 از انجانب بود ایجاب و تکمیل و زین جانب بود هر لحظه تبدیل
 کلمه های تبیین ان تبدل الشؤ لا یوجب تبدل فی الذات

ولا تعدد في الافعال والصفات ظهور و غناء مشون و اعتبارا
بسبب تلبس بظاهرو وجود عدم آن موجب تنبیه حقیقت وجود و صفات حقیقیه
اونیت بلکه مبتنی بر تبدل نسب و اضافات است و آن مقتضی تغییر
در ذاتی اگر عمر و از یمن زید بر خیزد و بر یاسر نشیند نسبت زید
با و مختلف شود و ذاتش با صفات حقیقیه خود همچنان برقرار با آنکه تبدل
نسب و مشون نیز در مرتبه فرقت اما در مرتبه جمع فلا تبدل و لا تغییر
بل لیس الالقیات و القراء جمال یا رکیم پیوسته بقرار خود است چه در غنا
و چه در جلوه برقرار خود است برای خود بود و عندیکه بشن خود برای
کس نکند سبزه و بهار خود است فامداد الحق و تجلیات و اصل الی
العالم فی کل نفس و فی التحقيق الا تم لیس لا تجلی واحد یظهر
بحسب القوایل و مراتبها و استعداد اداها تعینات فیلحقها
التعدد النعوت المختلفه و الاسماء والصفات لان الامر فی
نفسه متعدد و و روده طاری و متجدد و انما التقدم و التأخر
و غیرهما من احوال امکانات یوم التجدد و الطرکان و التقید
و التغیر و نحو ذلک کما حال فی التعدد و الا فالامر لاجل و اعلى
من ان یخصر فی اطلاق و قید و اسم و صفت و نقصان و
مزید و لذا قيل فی قوله سبحانه کل یوم هو فی شان انما شئو
یبديها لاشئون یبتدئها و الا لم یجتمع مع قوله صلى الله علیه
واله جف القلم بما هو کائن و هذا تجلی الاحدی الشا و الیه

ليس هو غير النور الوجودى ولا يصل من الحق الى الممكنات
 بعد الاتصاف بالوجود وقوله غير ذلك وما سواه قائما هو احكام
 الممكنات واثارها يتصل من بعضها ببعض حال الظهور والتجلي
 الوجودى الواحد الى المذكور قال قائمهم حق ومدانى وفيض حق
 وهذا كتر صفت قوايل امكانى هرگونه تفاوت كه شايد بينى بايد كه زانها
 قابل داني ولما لم يكن الوجود ذاتيا لما سوى الحق بل مستفادا من
 تجليه اقتصر العالم فى بقائه الى الامداد الوجودى الاحدى
 مع الانات من دون فتره ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد
 المذكور طرفة عين لفنى العالم دفعة واحدة فان الحكمه العبد
 امر لا فله المكن وانما الوجود له من موجد اى وجود تو سرمايه
 سود تو بهم كس وى ظل وجود تو وجود بهم كس گريض تو يك لفظ بهم
 نه رسد معلوم شود بود و نبود بهم كس **كلمة** فيها اشارة الى ۲۳
 قيو ميته تعالى وان لا قايم بذاته الا هو چيزيكه بذات خود قائم
 باشد و در قيام خود بمحلى يا بموضعى محتاج نباشد ذات حق است پس
 تعالى و تقدس و آنچه آنرا نزد علماء رسوم جبر خوانند و قايم بنفسند
 فى الحقيقة موجود نيست بلكه امرىست موهوم و بهيتى معدوم عالم من اوله
 الى آخره از قبيل اعراض است و چون بيش از يك آن وجود ندارد
 بلكه در آن وجود معدوم ميشود محتاج نيست بمحلى كه برسيل معلول بدان
 قايم باشد بلكه آنرا چيزى همى بايد كه قايم بذات خود باشد تا سبب

قیام آن گردد و آن ذات حق است که قیوم بمداومت و عرض جدید بوجبی
 عین عرض نقید است و بوجبی خیر چه در وجود متناهی باشد و در عین متناهی
 در محلی که جبهه نیز متناهی نشود که انجا بوجبی غیرت عرض شد هستی کاغذ اجسامیت
 عرض سوئی عدم بالذات ساجت بهر جزئی ز کل کان نیست گرد کل
 اندر دم ز امکان نیست گرد جهان کل است و در هر طرفه العین عدم
 گردد و لایقی زمانین دگر باره شود پیدای جانی بهر لحظه زمین و آسمان
 بهر ساعت جوان و کهنه پرست بهر دم اندر و شر و شیر است در چرخ
 دو ساعت می نیاید در آن لحظه که میسر و بزیاید ولیکن طامع الکبری
 نه اینست که این یوم العمل و ان یوم دین است قال بعضا هل
 المعرفة از نفاذ فرمان قهرمان و وحدت حقیقت که در محل ظهور آید
 اسم نبرگوار الظاهر هیچ چیز با بهره از ثبات و قرار نیست صحتی
 زمان متعارف بهوم الاتصال که معنی بقای ملاحظه آن تصور نمیتوان
 کرد و از دقایق الطاف الهی آنکه در محل کتب که با فضل پس فرستاد
 بجهت هدایت و راهنمایی خلایق از مخلوقات بکلمات ادا فرموده و
 حال آنکه کلمات را در نسخه جامعه انسانی مطابق و فی انفسکم
 افلا تبصرون عدم ثبات و استقرار جهان ظاهر است که و اجمعه را
 مکنست و دغدغه و تشکیک نیست تا از اطلاع بآن تطابق و اندیشه
 در آن حال طالب صادق دریابد مالک ملک بقا جز واحد قهار
 نیست قهرش آن کز غیر در وادی او دیار نیست اوست کز

نور ظهورش مینماید این و آن و آنچه می پنداریش عالم بخزند و نیست
 آنکه هست و بود باشد برتر از ادراک ماست و آنکه هستش پیش ازینش
 ابصار نیست هر چه نمایشش بر یک و تیره و تها باشد نمایندگی و
 پانیدگی آنرا از دیومیتیه و قیومیتیه آفرینیده و پرورنده او باید
 شناخت و خود را بخلط نینداخت ماعند کدیتند و ماعند
 الله باقی زهی جواد مطلق عزت قدرته که بحسب کرد و ملحطات
 مر و لمحات بل بحسب تالی آفات ما نیازمند انرا خلعت و جود نمی شد
 و از صفت بقای خود اعدا ننموده از قضا محفوظ و از بقا محفوظ میگردد یکدم
 موجودی و غایتی او از ما منقطع نیست و ما از وصول این اثر بخبردار
 افاضه این موهبت فاضل اللهم و قنا لشکر یکتک التي لا تحصى
 کلمه باین تبیین معنی حدوث العالم و معنی القول بالتقدیر
 قال اهل المعرفة اعیان الوجودات هی کلمات الله التي لا تبدل
 لها وینسب اليها القدم من حيث شوقها فی العلم وینسب اليها الخلق
 من حيث وجودها فی العین فالتدیر فی الازل و الایجاد فیما لا
 یزال و لا یعلق الایجاد الا بالمعد و هو فلا یكون العالم ازلیا و ایضا
 فکل ما وجوده من الغیر فله مبدء و لا ابتداء ینافی الازلیه و ایضا
 یلزم ان یكون مستفید الوجود من الغیر لا یكون مستفید الوجود
 من الغیر فلیس وجود العالم مع وجود الباری و لیس بین ما بعد متدیر
 لانه امکان امر موجودا یكون من العالم و لا یمکن شیئا و لا ینسب

احدهما الى الآخر من حيث الزمان قبلية ولا بعدية ولا معية
 لا تنفاد الزمان عن الحق وعن ابتداء العالم فقط السؤال متى عن
 بدء العالم كما هو ساقط عن وجود الحق لان متى سؤال عن الزمان
 ولا زمان قبل العالم وليس قدم الحق بتطاول مرور الزمان تعالى عن
 ذلك بل بالوجود الذاتي والفرق بين الانزل والقدمان الازل
 عبارة عن معقولية قبلية لله تعالى والقدمة عبارة عن انتفاء مقبوت
 بالعدم في نفس قبلية عن الاشياء فليس الا وجود بحت خالص
 ليس من العدم وهو وجود الحق وجود من العدم وهو وجود العالم فالعالم حادث
 في غير زمان يتجاوز زعم بقاء پاينده اوست ما بهمه قربان او
 فالعالم وان كان موجودا في علم الله اذ لا فهو محدث في نفس ذلك
 الوجود لانه فيه مقتدر له موجود يوجد في العين فوجوده مرتب
 على وجود الحق وهذه هي الحدوث فلا يصح عليه اسم القديم وفي
 كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم اذ لا معلوم ورتب اذ لا مرتب
 وقادرا اذ لا مقدور وفي لفظ اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مربوب
 ومعنى الالهية اذ لا مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى
 الخالقية اذ لا مخلوق وقاويل الجمع اذ لا مسموع وليس من خلق
 اسحق معنى الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث
 وقال جنته قد منه مطاولة الزمان ومنته عزته مدخله المكان
 وقال لا يقال له متى ولا يضرب له امد بحتي وقال بعض اهل

المعرفة الازل وصف لله تعالى سبحانه من حيث كونه الها فانفتحت
عنده اولى التقيده فمع الموع وبصر البصر واعيان المصوغات
منا والمبصرات معدومه وغير موجوده وهويها ان لا كما يعلها
ان لا ولا عين لها في الوجود العيني بل هي ايمان ثابت في رتبة
الامكان والامكانيته لها ان لا كما هي لها حالا وابدالم تكن في حقيقته
لنفسها او متمتعه ثم عادت مكنته بل لما كان وجوب الوجود
الذي اتى لله سبحانه ان لا كك وجوب الامكان للعالم ان لا فانقط
به سبحانه في وجوده وعدمه ارتباطا افتقارا ليس في وجوده ثا
او جده لم ينزل في امكانه وان عدمه لم ينزل عن امكانه وكما يدخل
على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف ينزله عن
وجوب وجوده كذلك لم يدخل على الممكن في وجود عينه بعد
ان كان معدوم ما صفة تنزله عن امكانه فلا يعقل الحق الا هكذا
ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فصحت علت معنى الحدوث ومنه
القدم فقل بعد ذلك ما شئت فاولية العالم واخريته امر صاف
فالاول من العالم بالنسبة الا ما يخلق بعده والاخر من العالم
بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولية اسم الله بالاول
والاخر والظاهر والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعد
ولا يصح ان يكون اولنا فان رتبته لا تناسب رتبته ولسنا بآيات
له تعالى عن ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان اوليته عين

آخره وهذا المذرك عزيز المثال يتعد وتصوره على من
لا انزل بالعلوم الالهية التوطيها القلي والنظر المحصي واليه
كان يشيرا بوسعيد الخزاز قوله عرفت الله يجمع بين الضد
ثم يتلو هو الاول والاخر والظاهر والباطن انتهى كلامه وفي كلام
امير المؤمنين لم يبق له حال كما فيكون ولا قبل ان يكون اخر
ويكون ظاهرا قبل ان يكون باطنا الى قوله وكل ظاهر غير غير
باطن وكل باطن غير غير ظاهر **كلمة** بما يتبين صدور
الكثرة عن الواحد وتوطيها بالاسماء اهل معرفت كنيه وجود عالم به
از عدم مستند مما نسب اسما وكثيره است در موجودان تاب مجموع آن اسما وكثيره
كثرت آن عالم موجود شود وچرا كه باعتبار احدية ذات كثرات صاوتين
شد اذا الواحد من حيث هو واحد ضد للكثير من حيث هو
كثير فلا يكون متعاضدا ومصدرا نعم للواحد والوحدة نسبة
وللكثرة احدية ثابتة فحق ان تبطت احديهما بالآخرى وان
فباجماع المذكور فان للواحد حكمين احدهما كونه واحدا لنفسه
فحسب من غير تعقل ان الوحدة صفت له واسم اولعت او حكم
ثابت او عارض او لازم بل بمعنى كونه هو لنفسه هو ثانيا كونه
يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته ومرتبة كونه
الوحدة نسبة ثابتة له وحكما او لازما او صفة لا يشارك فيها
ولا يصح لسواه وهذه هي حكم الواحد من حيث نسبة ومن هنا

٢٥

النسب انشئت الكثرة من الواحد سواء الكثرة بالاجزاء والمفرد
او الكثرة بالاوزان فان كلتا الكثرين لها جهة واحدة يجوز ان ينسب
من تلك الجهة الى الواحد من حيث كثرة النسبة فالتعدد بالكثرة
النسبية اظهر التعدد العيني وذلك لان الموجودات كلها وان
كانت تحت وبوئيتها اسم الله والالهية والله هو رب الاديان
ولكن كل جنس جنسي ونوع نوع وتخصيص شخص له حصته خاصة
من مطلق بعبودية الله بعبودية لها ولا يصلح للتربية الا هو مثلاً
علايات مرتبة ما ازرب الارباب كماله است تربيت از جهت صفات
تقريبه كه آن غلبه شفت و استعلاء و استيلاء و قتل و امثال آنست رسيد
داين صفات بر بوبيت مرتبة بر خاستند و نئين بر بوبيت خویش نسبت
با مرتبة از اسما القوي والقادر والقاهر والشديد والغالب وغيره
خواهند و در رسلات هر چه را كه تعلق بر مرتبة داشت پسين صفت بيايد
چنانكه شتر بر تربيت از جهت صفات لطيفه از علم و علم و عدل و صلاح
و عفت و دانت رسيد و اين صفات بر بوبيت شترى قيام نمودند و از
اسماء العليم والحليم واللطيف والروف وغيره معين بر بوبيت ایشان
با تمام انجا ميد و در رسلات هر چه تعلق بر شترى بود از ان تربيت و انظام
يا فت پس مرتبة شترى بشمل مظهر اسم الله باشند ليكن من حيث التوجه
الخاصة اقول واعلم الى هذه الشيرة كلام امير المؤمنين واهل البيت
عليهم السلام في ادعيتهم بقولهم وبالا اسم الذي خلقت به الارض

وبالاسم الذي خلقت به الارواح للغير ذلك والاسماء تنقسم
 باعتبار الانس والهيبة الى جاليتها كاللطيف والى جلاليتها كالقهار
 ولكل مخلوق حظ من اسم او اكثر الى ما لا يتناهى كخط الملائكة
 من التسبوح والقدوس وحظ الشياطين من التجار والمكبره
 خط الانسان من جميع الاسماء كما قال تعالى **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا**
 وذلك لانه يتوهم بجلالها وجلالها جميعا وغيره انما يتوهم ببعض
 دون بعض كما دبت **صَكَلَةٌ** فيها اشادة الى معنى الاسماء
 وكيفيته توهمها اهل معرفت كونه صور نوحه اشياء كهكوت عالند كه
 سميت از اسماحق تعالى و هم غلظ صورت انسان كاملت و چنانچه هر
 نوعى كلى هست و تحت او اشخاص بسيارند و اقوال و اشياء و در حضرت الهى
 اسامى ناقصاى كه هر يك كلمه ايت از كلمات حق **إِنَّمَا السَّبْحُ خَلْقِي** بنى
رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وفى الفاظ اهل البيت عليهم السلام نحن و الله لا
 انحصرتى التى لا يقبل الله من العباد عللا الا بعرفتنا و حق تعالى پرستى
 تدبير عالمى از عوالم مجده هزار گونه ميكند و بهر كلمه تربيت مى گيامى آوز
 و ظاهر عالم كه اكه و انفعال اوست بباطن عالم كهكوت كه اسما و كلمات اوست
 مى آرايد و هو الظاهر و الباطن چنانكه هر ذره از ذرات عالم ملك
 از عجز و افتقار و خايت ذل و اضطراب و نريبان استعدادى كه از قبض
 اقدس يافته و ايا در و عاست و آن بر جوى اجابت اوست مردى حق
 را **أَجِيبُوا دَعْوَى اللَّهِ وَ دَعْوَى رَسُولِهِ** و از حق ينانكه من فى القلوب

والارض و هر کلمه از کلمات در حضرت کسی از اسما که حکمت از ملکوت
 مقدس با جابت او در کاروان صورت اجابت حق است و عار آن مضطر
 را آتَمَن يَجِيبُ الصَّعْلَ اِذَا دَعَاهُ و مطلوب او بحسب سوال مبذول
 و اَنَا كَمَنْ كُلِّ مَا سَأَلَ لِقَوَّهُ و این است معنی کل یوم مَوْبِئِي شَأْنِ
 یعنی در هر حادثه کاری دارد ای ترا با هر کسی کار دگر که کلمه فيها
 ۲۷ اِشَادَةً اِلَى الصَّغْرِ كَيْ يَكُونَ اهل سمرقند گویند عالم چون طالب وجود است و قابل
 وجود و نسبت وجود دوم با و علی السویه است و اگر نه واجب الوجود بود
 یا محتسب پس موجود نمی شود الا از اقتضای آنی که منسوب بذات است لثا
 ایسم بقوله تعالی کن و از قبول وجود که منسوب با و التا و الیه بقوله
 سبحانه و تعالی فیکون ای فلم یلبث ان یقتل الام فینسب الیکون السبع
 من حیث قبوله الیکون و استعداد له فان الیکون کان کما منافیة
 الحین و لکنه مستعد لذلک الیکون بالامر فلما لم یقلع اداة الخلق
 بذلت و اتصل فی راعی العین امر به فظهر الیکون الیکان من فیه بالقوة
 الی الفعل فظهر لکونه انحق و الیکان ذاتة قابل الیکون فلو لا قبوله
 و استعداد له الیکون لما کان فما کونه الایینه الثابتة فی العلم باستی
 الذانی الغیر المجهول و قابلیته الیکون و صلاحیته لماع قول کن و
 اهلیته لقبول الامتثال فما اوجده الا هو و لکن باعنی و فیه او
 نقول ذات الاسم الباطن هو بعینه ذات الاسم الظاهر و القابل
 بعینه و الفاعل غایب الغیر المجهول بعینه تعالی و الفعل و القبول

لیدان فاعل باحدى يدیدہ والقابل بالآخرى والذات
واحدة والكثرة نفوس متحدة ما اوجد الشئ الانفسه ولین
الاطلوه سؤال اگر گویند که اشیا پیش از وجود معد و مند پس چگونه متصف
شوند با مثال و قبول امر و انقیاد و این معانی حاصل نمیشود مگر از آنجا که
وجود باشد و نیز چگونه ممکن بود مکنون چیزی که وجودش مستعاد از غیر است
بنفس خود جواب گوئیم که اشیا موجودند بوجوهی آبی از لا و ابد اگر چه با
وجود عادی معد و مند و این صفاتی که مذکور شد تنها از لوازم وجود عادی
نیست بلکه از لوازم وجود هست مطلقا پس اشیا در حالت اتصاف بوجوهی
نیز بدین اوصاف موصوفند غایت مافی الباب ظهور این صفات بحسب الم
مختلف باشد چون تفاوت لطافت و کثافت در اعیان عالم ارواح و اجسام
و سبب مکنون و اعیان و کشف تحقیق آن است که اعیان از ان روی که از
حقیقت حقیقت عین خندايشانرا ظهور و اظهار نفس و جمیع مراتب وجود است
بر اسطر اتصاف بصفات آبی اگر چه از ان روی که متعین اند بتعینات متما
متما از ذاتی که متزه است از تعین و اشیا در اجز و صنف فقر و سکنست
با اعتبار ثابست پس اگر نسبت فعل بعین چه کنیم و چه می دانیم که بر یکینم
همه صحیح است در چشم و صورت ار چه بسیار آید چون در مکرر می
بکار آید که قدرت و فعل هست ما را نه زماست زانست که او باید پدیدار
آید **کلمه** فما اشارة الى کلیات الموجودات و مراتبها و
انها تنجم الى عین واحدة اهل معرفت گویند موجودات مع کثرتها منفر

پنجمت و آنرا حضرت عمر خوانند و این پنج حضرت جای بروز رحمت در آن
 بات یا صفی از صفات و صفت لازم ذات بلکه عین ذات اول حضرت
 ذات هست که در آن بروز رحمت بذات خود بروز خود و درین حضرت اما
 بالکلیه مقتضی اند و لا ظهور لها لا علما ولا وجودا نا کانا الله ولم یکن
 مع شیء و آنرا غیب مطلق گویند که از آن بر عکس حکایت نتواند کرد زیرا که
 آنجا اسم درسم نه گفت و عبارت چون اشارت مجال ندارد و بیدل از بی نشان
 چه گوید باز دوم حضرت اسما هست که در آن بروز رحمت با الوهیت و
 درین حضرت ایمان ثبوت علی دارند ففی ظاهرة للعالم بما لا لافضها
 و امثالها فیهمها اسم الغیب اقول ولعلها الیها اشیر فی ادعیتها ایتمنا
 علیهم السلام بقوله بالاسم الذی خلقت به کذا و بالا اسم الذی
 خلقت به کذا اسم حضرت امماست یعنی عالم ارواح که در آن بر عتبت
 بر الوهیت اقول ولعلها الیها اشیر بقوله علیهم السلام رب کذا و
 کذا چهارم حضرت مثال و خیال که آن جای بروز رحمت بصورت مختلفه دارد
 معانی و حقایق اقول ولعلها الیها اشیر بقوله علیهم السلام ان فی
 العرش تمثال جمیع ما خلق الله پیغمبر حضرت حس است و مشا به که جای
 بروز رحمت بصورت تعیینه کونیه و هو العالم المحسوس و در آن حضرت نشاء
 اخیر ایمان را ظهور هست لافضها و امثالها علما و وجودنا اقول
 ولعلها اشیر الی لا ربعة الاخیرة بجعل التوحید ذاجهتین سمیت
 سفلا ما قلبا ما و دخی ادعیتهم علیهم السلام الله و قد ظاهری

سبحانه پیش بگرد و ابد موجودات ازین حقیقت همیت انانیت
 بر جوده انصر می نیرا که می نوع اخیر است از مولود آخرین از مولود
 ثلث سپهرات احتیاج و امکان در کار همه موجودات بیشتر باشد و عجیب
 مانده از جوع بر جوده افزون تر افاق بهمانه در حقیقت انانی استعدا
 رفیعان مجب بناده است بر خلاف سایر حقایق که هر یک از ایشان به مقتضای
 و قاضی الاله مقام معلوم در مقام خود مجب شوند و استعدا و تجاوز از آن
 ندارند و ذلك لتعلموا الانسان في اطوار الوجود كلها كانهما و ذائع
 حنده آسمان بار امانت نخواست کشید قرصه فال بنام من و یوم از نو
 ۲۹ **كَلِمَةً فِيهَا اشَادَةُ إِلَى كَيْفِيَّةِ تَمَرَاتِ الوجود وَمَعَادِهِ** الوجود
 یقینی بعد مرتبه الفیض التعیین والتعريفینزل من ماء الانطلاق
 الى ارض التقييد مرتبا من الاشرف فالاشرف الى ان ينتهي الى
 ما لا احسن منه في الامكان ولا اضعف فيقطع هذه السلسلة
 التزويدي ثم ياخذ في العروج كذلك متدرجا فلا يزال يرتفع من
 الانزل الى الافضل الى ان ينتهي الى الذي لا افضل منه في هذه
 السلسلة العروجية فيكون هو بازا ما يدعى منه في النزول
 كما اثير اليه بقوله سبحانه يدب الامر من السماء الى الارض ثم يرجع
 اليه وكلما كان الى مبدئه سبحانه اقرب فهو الى الحق والوحدة و
 الفناء اقرب ومن الاختلاف والتركيب والافعال بعد فالمرتبة
 الاولى التي يظهر فيها الوجود ولا بصود الاحيان لا يختلف في قوته

ولا في شيء من صفاته وافعاله الى شيء سوى عبده القويم جل
اسمه وليسمى اهل تلك المرتبة على اختلاف درجاتهم بالعقول و
الادواح والملائكة المقربين ولهذا ورد اول ما خلق الله العقل
وفي المرتبة الثانية وان لم ينفق في قومه الى غير ما فوته ولكنه
يفتقر في افعاله وصفاته الى ما دونه من المراتب ويسمى اهلها على تفاوت
اقدارهم بالنفوس والبرزخ والملائكة المدبرين وفي المرتبة الثالثة
يفتقر في قومه ايضا الى ما دونه ويسمى بالصور والطباع وفي المرتبة
الرابعة ليس له حيثية كحيثية الامكان والقوة ولا شيئية لمفهوم
متصلة الا قبول الاشياء ويسمى بالمادة والماء والهوى والهباء
فهاية تدبير الامر بداية مراتب الخلق ولهذا ورد ان اول ما
خلق الله الماء ثم ياخذ في العود فاول ما يحصل فيه مركب من مادة
وصورة يسمى بالجسم ثم يتخصص الجسم بصورة اعلى واشرف فيصير
بها اذا اعتداه ونمو ويسمى بالنبات ثم يزيد تخصصه بصورة اخرى
اعلى مما قبلها ويصير بها اذا حس وحركة ويسمى بالحيوان ثم يزيد تخصصه
 بصورة اعلى ما فضل يصير بها اذا نطق ويسمى بالانسان وللانسان مراتب
كثيرة الى ان يصير كاملا ذا عقل مستفاد فحينئذ تتم دائرة الوجود
وتنتهي سلسلة الخلق والوجود ودر خط عطفه يستحق بحقيقته بهم تسميتي
فالوجودات ابداً فكانت عقلاً ثم فساداً ثم صورة ثم مادة فكل
منها كسرة كانها دارت على نفسها جساماً متوحداً ثم نباتاً ثم حيواناً ثم

انا ناذ اعقل فابتداء الوجود من العقل وانتهى الى العقل كما
 بدأ كعودون كما بدأنا اول خلق نعيده وفي الحقيقة من
 الله البتة واليه يعود والى الله المصير اين بان عاريت كنهه بفظ
 سروده دوست روزى خوش بختيم و تسليم وى كنم والشرف والكمال
 انما هو بالدفن من الحق المتعال فى البدء وكلما اقتدرك ان او فلفضا
 وفى العود كلما تاخر كان اصله كان والى البدء واشير بليلا القدر
 واتوال الكتب وارسل الرسل المعنويين تنزل الملائكة و
 الروح فيها باذن وهم من كل امر الى العود بيوم القيمة والقر
 المعنوى تعج الملائكة والروح اليسى يوم كان مقداره خمسين
 سنة وعندهما عينة الاخيار بالاقبال والادبار ووحى الكافى
 باسناده عن الصادق ع قال ان الله خلق العقل وهو اول
 خلق من الوجودانيين عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر
 فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالى خلقك خلقا عظيما
 وكرمك على جميع خلقى قال ثم خلق الجاهل من البصر الا حاج ظلماتها
 فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلنعد
 ثم ذكر عليه السلام جنود العقل من الخيرات وجنود الجاهل من
 الشرور والجاهل يتميز ويظهر بالعقل فوجوده بالعرض من غير
 صنع وادبارة تابع لادبار العقل واقباله جميعا وانما لم يقبل لانه
 بالادبار يبلغ اقصى مراتب الكمال المصنوع فى حقه ولهذا استكبر

کلمه بما یجمع بین تقدیر الارواح علی الاجساد و بین خلوق
 بعد و ث الاجساد وجود نفوس جزئیة انانیة که عموم آدمیا نراست
 بنحویکه در عالم شهادت بعد از حصول مزاج است و بحسب استعداد آن کلمات
 بالبرهان فی محله و اگر چه بنحوی دیگر پیشتر در عالم ذر بوده اند و اما وجود
 نفوس کلیة انانیة که مختص بکمال و خواص است پیش از وجود اجساد است
 و در نفوس جزئیة ایشان استعداد آن هست که ترقی کنند از مرتبه جزئیة
 و مسلخ شوند از صفات تعقیدیه عرضیه بحیثی که کلیات خود را بکنند و با آنها
 متصل گردند و ذلك لان ذواتها الخزیة من حیث جزئیة اعمال
 ان نشاهد المبدأ الاول بل لا نشاهد کلیات حق تصیر کلیة ثم
 تنوّد ترقیا با اتصالها بالکلیات طبقه بعد طبقه مستفیده من
 کل اتصال استعدادا وجودیا و نوذا و بصیرة الی ان یتصلوا بال
 العقل الاول فیستفیدون من الاتصال به ما یستفیدون انما شاهد
 المبدأ الاول کما هو شأن العقل الاول و روحی که بعد از استعداد
 مزاج موجود میشود روح برزخیست که از ماده مجرد است نه صورت و شکست
 بر شبیهت و غضب و روحی که تقدم بر اجساد دارد روح قدوسی است که از
 ماده و صورت هر دو مجرد است و ان کان لها فی البرزخ صوره
 لها بمنزلة الابدان و لا بد لها النصرة بمنزلة الارواح فان
 کل عال یشغل علی ما هو افضل منه دون العکس فللاروح المجردة
 عن الامور التي من جنس الملائكة المقربين والعقول تقدیر

على الاجساد والارواح الصورية البرزخية حادثه مجرد
 الاجساد بودم آنروز من زواجره وروكشان كزار تاكن نشان
 بود و نه از تاكن نشان ومايد على ان روح القدس مختص
 بالخواص ما رواه في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام ان
 الانبياء هم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح الامن
 وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن وقال نبو روح القدس
 بعثوا الانبياء وبها علوا الاشياء وبعرج الايمان عبد والله ولم
 يشركوا به شيئا وبعرج القوة جامد واعدوهم وعالجوا ما شام
 وبعرج الشهوة اصابوا لذيد الطعام ونكحوا المحلال من شباب
 النساء وبعرج البدن دبوا ودرجوا ثم قال وللمؤمنين وهم
 اصحاب اليقين الاربعة الاخيرة ولكفارهم اصحاب الشك
 الثلاثة الاخيرة كما للدواب في لفظ هذا معناه وباسناده عن
 علي بن الحسين عليهم السلام قال ان الله خلق النبيين من طينة
 طينين قلوبهم وابداهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة
 وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة
 متجين قلوبهم وابداهم فخطب بين الطينتين فمن ذلك يلد المؤمن
 الكافر ويلد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن اليقينة ومن ههنا
 يصيب الكافر الحسنة قلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب
 الكافرين تحن الى ما خلقوا منه كانا وادعيلد السلام بالعليين ما

يعم الملكوت المجرود عن المادة والصورة معاً والملكوت المجرود عن المادة
فقط فان خلق قلوب النبيين من الملكوت الاعلى اعنى عالم العقول
والادواح وخلق ابدانهم من الملكوت الاسفل اعنى عالم النفوس
والاشباح واداد بالتجين عالم الملك ذى المادة وانما يتعرض
لذكر الابدان العنصرية للنبيين لان ذلك لا علاقة لهم بها كما هم
ومعنى جلاليب من هذه الابدان قد نقصوها وتجردوا عنها
لعدم كونهم اليها وشدة شوقهم الى النشأة الاخرى وانما نسب خلق
ابدان المؤمنين الى اعدون ذلك لانهم ركبته من هذه ومن هذه
لتحلفهم بهذه الابدان العنصرية ما داموا فيها وانما نسب خلق
قلوب الكفار الى السجين لانهم لشدة وكوفهم الى العالم الاوى الذى الله
هو بمنزلة السجين واخلا دم الى الارض بشراشهم كانهم ليس بمؤمنين
الملكوت نصيب لاستغراقهم فى الملك والخطا بين الطينيين انما
الخلق الادواح البرزخية بالابدان العنصرية بل نشوءها شيئاً فشيئاً
من النشأتين غلبت عليه صار من اهلها فيصير مؤمناً حقيقياً او
كافراً حقيقياً او بين الامرين على حسب مراتب الايمان والكفر والادليل
على تقدم ادواح الخواص الكلى على الاجساد من جهة الثقل فمن قول
النبي صلى الله عليه واله فى الحجر المشهور اول ما خلق الله روحى
وفى رواية توردى ومنه قوله صلى الله عليه واله اول ما ابدع الله
الاجساد بالنفوس عام وقوله صلى الله عليه واله اول ما ابدع الله

النفوس المقدسة المطهرة وانطقها بتوحيده ثم خلق بعد ذلك
 ما نزل خلقه وقوله صلح من الآخرين السابقون وقوله صلى الله عليه
 واله كتب نبيا وادم بين الماء والطين وقوله صلى الله عليه واله
 انا اول الانبياء خلقا واخرهم بشاؤهم الصادق عليه السلام قال
 قال الله يا محمد اني خلقتك وحليا نوراي عنى روحا بلا بدن
 قبل ان اخلق سمائي وارضى وعرشى وبحرئى فلم تنزل فلما خلق
 محمد بنى وفى مناقب ابن المغازلى عن سلمان قال سمعت جبرئيل
 المصطفى محمد صلى الله عليه واله يقول كنت انا وحقى فدا بين
 يدى الله عز وجل مطيعا يسبح الله ذلك النور ويقدره قبل
 ان يخلق ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله ادم ركب ذلك
 النور فى صلبه فلم يزل فى شوق واحد حتى اقرقنا فطلب جبرئيل
 فجزر انا وجزر على والاختباء فى هذه المعنى كثيرة سيأتى بعضها
 فى هذا الكتاب التاء الله تعالى كلمة بما يقين انيته
 عالم المثال والبرزخ وكيفية لما كان تدبير الاجساد متو
 الى الارواح وتعدى الارتباط بين الارواح والاجساد للمباشرة
 الذاتية بينهما خلق الله تعالى عالم المثال ببرزخا جامع بين عالم
 الارواح وعالم الاجساد ليصح ارتباط احد العالمين بالآخر فيتأتى
 حصول التأثير والتأثر وصول الامداد والتدبير فهو عالم روحا
 شبيه بالجوهر الجاهلى فى كونه محسوسا مقدارا يظلم فى الزمان

والمكان وبالجوهر العقل في كونه نورانيا منزها عن الكثرة الزائدة
 بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي بل له جملتان يشبه بكل منهما
 ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس ومعقول الا وله مثال
 مقيد في هذا العالم البرزخي ففوق العالم الكبير بمنزلة الخيال
 في العالم الانساني الصغير فمنه ما يتوقف اذ رآه على القوى
 الدماغية ويسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف على ذلك و
 يسمى بالخيال المنفصل ولهذا العالم وخاصة تجسدا الارواح في مظاهر
 المثاليه للشار اليها بقوله سبحانه فتتلها بشراسوا وقوله عز وجل حكاية
 عن السامري قبضت قبضة من اثر الرسول يعني به جبرئيل اذ
 كان راكبا على فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه واله كان
 يرى جبرئيل في صورة وحية الكلبى وان كان يصع منه كلاما
 مقروءا في كثرة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى المتروكون
 في معارجهم الروحانية المحاصلة بالانسلاخ عن هذه الصور
 الطبيعية الضمنية واكتساء ارواحهم المظاهر الروحانية وفيه
 يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة في مكان غير مكانهم
 الذي كانوا فيه لو يتشكل باشكل غير اشكالهم المحسوسة وهم في
 دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون الظهور له وبعد انتقالهم
 الى الآخرة ايضا لا يناد تلك القوة بارتفاع المانع البدني بالجملة
 به وفيه تجسد الارواح وتروح الاجساد وتخص الاخلاق

والاعمال وظهور المعاني بالصورة المناسبة لها بل ظهور الاشباح
 في المرايا وسائر الجواهر الصقيلة والماء الصافي ايضا فانها كلها
 من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى في الخيال من الصورة
 منام كانت اوقفته فانها متصله بهذا العالم مستقيمة من ذلك
 والشبابيك التي يدخل منها الضوء في البيت فهو عالم وسيع
 ما فوقه من المجرىات بصورها وما تحته من البحار مايات بصورها
 وهو واسطة القدر اليه تعرج الحواس والية تنزل المعاني وهو
 لا يبرح من موطنه تجبى اليه ثمرات كل شئ وبه يصح ما ورد من
 اخبار معراج النبي صلى الله عليه واله من روية الملائكة ^{نبيا} والثناء
 مشاهدة وفيه حضور الامة المعصومين عليهم السلام عند احتضار
 الميت كما ورد في اخبار كثيرة وفيه سوال القبر وفيه وعد ابر
 وزيارة المؤمن اهل بدموته وما ورد ان الارواح بعد الموت
 في صفة الاجساد تتعارف وتتسأل وغير ذلك ما يشاكله ويشبهه
 يكون من هذا القبيل نزول عيسى قال الصدوق طاب ثراه
 نزول العيسى الى الارض رجوعه الى الدنيا بعد موته لان الله قال
 اني متوفيك ورافك الى وكذا ما استفاض به الاخبار عن
 اهل البيت عليهم السلام ان الله عز وجل سيعيد قوما عند ظهور
 قيام المهدي عليه السلام فننقدم موتهم من اوليائه وشيعته ممن
 يحض الايمان محضاً ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا

بظهور طوره ويعيد ايضا قوما من اعدائه من محض الكبر
 محضا ليقتلهم ويأكلوا بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل على
 ايدي شيعتنا والذل والخضوع بايات همدونه من علو كلمته
 الرجعة التي اختص بالايان بها اصحابنا الاماميون ولها اولوا
 بعض ايات الحشر والبعث فقلنا عن ^{العلماء} عليهم السلام وتاتي هذه
 الكلمة فإعادة بيان في كلمة البندخ وكلمة صني قريش اننا الله
 كلمة فيها اشادة المثابرة وروية الحس والخيال والى معنى
 الروية والخلق بالهمة كثيرا ما يقع الاشتباه بين ما يراه الانسان
 بعين الحس وبين ما يراه بعين الخيال مع انهما مختلفا الاحكام
 فرب قليل في عين الحس هو كثير في عين الخيال وبالعكس كما قال الله
 تعالى ^{وَلَا يَرِيكُوهُمْ إِلَّا الْتَقِيْمُ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيَقِيْلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ}
 وقال عز وجل يرونهم مثليهم واي العين وما كانوا مثليهم في
 عين الحس فاذا كانت الابعين الخيال فهو حق في الخيال وليس بحق
 في الحس لاختلاف الثباتين وهذا كما ترى في المنام واللبس
 لشربه ولم يكن سوى عين العلم فما وافته ابنا وهو علم ليس بالبين
 الخيال ومن هذا يظهر ان الروية ليس من شرطها ان يكون
 بالعين ولا المرئ انما يسمى مرئيا لكونه يحصل بالعين بل لانه
 غاية انكشاف الشيء فلو وقعت غاية الانكشاف بقوة اخرى
 كانت حقيقة الروية بها لها كالصور التي يراها النائم في منامه

٣٢

اوتاما فالنفوس اذا كانت قوية كانت اقتدارها على الخلق
 اقوى فيكون متصوراتها موجودات خارجية حاضرة عندها
 بذواتها وعند من يكون درجته في القوة والنورية هذه القوة
 قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق كل انسان في قوة خياله ما لا
 وجود له الا فيها فهذا هو الامر العالم لكل انسان والعارف يخلق
 بالهسته ما يكون له وجود آمن خارج محل الهمة ولكن لا يزال
 الهمة تحفظه ولا يؤد حفظ ما خلقته فتق طر على العارف غفلة عن
 حفظ ما خلق حده ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط
 جميع الخضرات وهو لا يفعل ما قول واعلمه كان من هذا التبديل ما
 ورد عن الصادق انه كان عنده ناصبي يؤذيه بمشاهد من
 المنصور فامر عليه السلام صورة اسد كانت على الوسادة ان يدخل
 عدد والله فصارت اسدا فافترسه ثم عادت الى مكانها ككلية
 فيها اشارة الى اثبات المسخ وبطلان الفسخ اما مسخ الأشخاص
 الانسانية صورا حيوانية تناسبها في الاخلاق كما ورد في السنة
 الشريفة فقد يكون بظهور دار واحدا بالابدان البرزخية وقد يكون
 بجزئها في ابدانها العنصرية بتبديل صورها الى صورة ما غلب
 عليها صفاته واخلاقه من الحيوانات وذلك لطبيعة القوة النفسانية
 حتى صارت تغيير المزاج والهوية على شكل ما هو على صفاتها من حيوان
 اخر وهذا انما يقع في قوه غلبت نفوسهم وضعفت عقولهم كما وقع

في بني اسرائيل قال الله تعالى وجعل منهم القردة والخنازير
 قال كونوا قردة خاسئين وروى في الكافي عن الصادق عليه
 السلام قال اني كان قلبي في الحجر معه رجل يبدئه فاذا هو
 بوزغ ياول بلسانه فقال ابي للرجل اتدري ما يقول هذا الرجل
 قال لا اعلم يا يقول قال فانه يقول الله لان ذكره عثمان بن شهملا
 شتمن عليا حق فهو من ههنا قال وقال ابي ليس موت من ههنا
 امية ميت الا مخرج ونفا قال قال ابن عبد الملك بن مروان لما تولى
 به الموت مخرج وزغا فذهب من بين يدي من كان عنده وكله
 عنده ولده فلما فتده حظه ذلك عليهم فلم يدروا كيف يصنعون
 لما جتمع امرهم على ان ياخذوا جذاذ يصنعوه كهيئة الرجل قال
 ففعلوا ذلك والبسوا الجذع درع حديد ثم القوه في الاكفان
 فلم يطلع عليه احد من الناس الا انا وولده والمخ كما يكون في الدنيا
 يكون في الآخرة بوزخا وبعثا وفي الحديث النبوي يجسر الناس
 يوم القيمة على نياتهم بخير الناس على صونهم عند ما القردة والحنازير
 واما التنازع بمعنى انتقال نفس من بدن الى بدن مباين له ومنفصل
 عنه في هذه النشأة الدنيا وية بان يموت حيوان وينقل نفسه
 الى حيوان اخر مصري او غير الحيوان فلا ينبغي استحقاقه عند اهل
 العلم قال بعض اهل المعرفة بعدما ذكر احوال الصور وشكل القردة
 ومن هنا زل القائلون بالتنازع لما واوا وسماوا ان الانبياء قد

بهما على انتقال الروح الى هذه القدر البرزخية ويكون فيها على
 صوراً خلافتها وروا تلك الارواح في الحيوانات تخيلوا في قول
 الانبياء والرسول عليهم السلام والعلماء ان ذلك واجب الى هذه
 الحيوانات التي في دار الدنيا وانها ترجع الى التخليص وذكروا
 ما علمت من مذهبيهم فاختاروا في النظر والتاويل جميعاً كلمة
 ١٣٥ فيها اشارة الى تعدد النفس في ذاتها وبها يتبين مراتب النفس الانسانية
 في ترقياها روي ان اهراميا سأل امير المؤمنين عليه السلام
 عن النفس فقال له عن اى نفس تسأل فقال يا مولاي هل للنفس
 النفس عديدة فقال نعم نفس نامية بناتية ونفس حسية حيوانية
 ونفس ناطقة قدسية ونفس الهيمنة ملكوتية كلية قال يا مولاي
 ما النامية قال قوة اصلها الطبايع الاربع بدوايها عند
 مسقط النطفة مقرها الكبد مادتها من لطايف الاخذية فعلها
 النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت
 حاضلتها من بدات عودها ما زوجت لا عود مجاورة فقال يا مولاي
 وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها الافلاك
 بدوايها عند الولادة الجسمية فعلها الحيوانية والحركة والطلم
 والغشم والغلبة ككتاب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب
 وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت حاضلتها ما من
 بدات عودها ما زوجت لا عود مجاورة فتقدم من ذتها ويجعل فعلها

ووجدناها وبصعقل تنزيها فقال يا مولاي وما النفس الناطقة ؟
 القدسية قال قوة لا موتية بدقا يجادها عند الولادة الديوية
 مقرها العلوية الحقيقية الدينية موادها التأسيسات العقلية فلهذا
 المعارف الربانية وسبب فراقها لتخلل الآلات الجسمية فإذا
 فارت عادت إلى ما منه بدأت عود مجاورة لا عود بازجة فلهذا
 يا مولاي وما النفس اللاهوتية المكنوتية الكلية فقال قوة لا موتية
 وجوه تربط حية بالذات أصلها العقل منه بدأت فخذت
 واليه دلت وأشارت وعودتها إليها إذا كلت وشابهته ومنه
 بدأت الوجود واليه يعود الكمال فلهذا ذات الله العليا وشجرة
 طوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى من عرفها لم يثن وما هو
 ومن جعلها ضلع عيب وخفى فقال السائل يا مولاي وما العقل
 قال العقل جوهر ذات محيط بالاشياء من جميع جهاتها عارف
 بالشيء قبل كونه فلهذه الموجبات ولما يه الطالب وعن كميل بن
 زياد قال سألت حولا نا امير المؤمنين عليه السلام فقلت يا امير
 المؤمنين اريد ان تعرف نفسي فقال يا كميل اى النفس
 تريد ان اعرفك فقلت يا مولاي هل هي النفس واحدة فقال
 يا كميل انما هي اربعة النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة
 القدسية والكلمية الالهية ولكل واحدة من هذه خمس قوى
 وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة

وما خفية ودائمة ومبرية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان
وابتعاها من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى مسمع وبصر
وشم وذوق ولس ولها خاصيتان الرضا والغضب ابتعاها
من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وذكو وحلم
وحلم ونباهة وليس لها ابتعاث وهي أشبه الأشياء بالثقل
الملكية ولها خاصيتان الزاخرة والحكمة والحكمة الالهية لها خمس
قوى بقاء في فناء ولعيم في شقاء وعز في ذل وفقر في غناء
وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذا القوم عباد
من الله واليه تعود قال تعالى ونفخت فيه من روحي وقال الله
تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
والعقل وسط الكل اقول للنفس الاخيرة تاليفتها في كثير من
افراد الانسان كما مر في كلامه عليه السلام في كلمة تقدم الادراج
على الاجسام **كلمة علوية** في شان العالم العلوى وكيفية
ارتفاع النفس اليه روى في كتاب الغرر والدرر ان امير
المؤمنين عليه السلام سئل عن العالم العلوى فقال صورها
عن المواد خالية عن القوة والاستعداد فجعلها ربا فاشرف علىها
فتلوات والقافي هويتها مثاله فاعلم منها انما له وخلق
الانسان في ارض ناطقة ان ذكاهما بالعلم والعمل فقد شابهت
جواهر ايل اللهما واذا اعتدل مزاجها فامرقت الاضداد

قد شارك بها السبع الشداد وروى ان بعض اليهود اجتاز
 به وهو متكلم مع جماعة فقال له يا بن اخطا الهوانك تعلقت بالفسفة فكيف
 يكون منك شان من الشان فقال عليه السلام وما تعنى بالفسفة
 اليس من احدث ل طباعه صفا مزاجه ومن صفا مزاجه قوى
 اثر النفس فيه ومن قوى اثر النفس فيه مما الى ما يرتقيه
 ومن مما الى ما يرتقيه فقد تخلوا بالاخلاق النسانية ومن تخلوا
 بالاخلاق النسانية فقد صار موجودا بما هو انسان دون ان يكون
 موجودا بما هو حيوان ومن صار موجودا بما هو انسان فقد دخل في الباب
 الملكى الصالح وليس من هذه الناية مفر فقال اليهودى الشاكى
 يا بن ايطالب لقد نطقت الفسفة جميعها فى هذه الكلمات و
 اهد عنك وروى ابن جملود الاحا فى عنه عليه السلام قال
 ان الله شر بالاولياء اذا شر بهم اسكروا واذا اسكروا اطروا
 واذا اطروا طابوا واذا طابوا ذابوا واذا ذابوا اخلصوا
 واذا اخلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا
 واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا افرقوا بين حبيبين خبيثين مما
 يناسب هذا الحديث ما ورد فى الحديث القدسى من طلبنى
 وجدنى ومن وجدنى عرفنى ومن عرفنى احببنى ومن احببنى
 عشقنى ومن عشقنى حشقتة ومن عشقتة قتلته ومن قتلته
 فعل ديتة ومن فعل ديتة فانه ديتة كلمة صادقة فى هذه

يا بن ايطالب
 قد نطقت
 الفسفة
 جميعها
 فى هذه
 الكلمات

تنزل الارواح من الملكوت الاعلى روى الشيخ الصدوق
طاب ثراه في كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمي
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لاي حلة جعل الله تبارك
وتعالى الارواح في الابدان بعد كونها في الملكوت الاعلى ارفع
محل فقال ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلو
محلها تنزل على ما تنزع اكثرها الى دعوى الربوبية وندخلها
فيها لما بعد وتنفى الابدان التي قد رهاها في ابتداء التقدير
نظرها ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض وعلو بعضها على بعض
ورفع بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبعضها
رسد واتخذ الله محجيا مبشرين ومنذرين يامرهم بتعاطي
العبودية والتواضع لعبودهم بالانواع التي تقدم بها ونصب
لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في الاجل ومثوبات في
العاجل ومثوبات في الاجل ليبلغهم بذلك في الخيرة وينهكهم
في الشر وليد لهم بطلب المعاليث والمكاسب فيعلموا بذلك انهم
مربوبون وعباد ومخلوقون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك
نعيم الابد وجنته اتخذ ويا من من النزوع الى ما ليس لهم بحسب
قال يا بن الفضل ان الله تبارك وتعالى احسن نظر لعباده
منهم لانفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غيره
حتى ان منهم من قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع

الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم من قد تنوع الى دعوى الامامة
 بنبي خلفها مع ما يرون في انفسهم من التقص والحجز والضعف
 والمهانة والحاجة والفقر والالام المتناوبة عليهم ولعلوت الظلم
 والظلمة عليهم يا بن الفضل ان الله تبارك وتعالى لا يفعل بيما
 الا الاصلح لهم ولا يظلم انسان شيئا ولكن الناس انفسهم
 يظلمون **كلمة** بها يتبين ان الوجود كله خير وان الشر غير
 موجود الا بالعرض قال اهل الحكمة والمعرفة الوجود كله خير
 والشر لا ذات له لا نه لو كان له ذات فلا يخلوا ما ان يكون شرا
 لنفسه ولغيره والا ول باطل لان معنى كون الشيء شرا لشيء
 ان يكون معده له او لبعض كما لا تدل على الا في الشيء لا يقتضي عد
 والا لما وجد وكذا لا يقتضي عدم كمال التكيف وجميع الاشياء
 طالبة لكمالها لا تقضية لعدمها مع انه لو اقتضى احدهما
 لكان الشر ذلك العدو لنفسه وكذا الثاني لان كون الشر غيرا ما لانه
 يعلم ذلك الغير او يعلم بجزء كماله فليس الشر الا عدم ذلك
 الشيء او عدم كماله لا نفس الامر الوجودي المعدوم فالبرد
 المفد للشار مثلا ليس شرا في نفسه من حيث انه كيفية ما و
 بالقياس الى سبب الوجوب له بل هو كمال من الكمالات وانما هو شر
 بالقياس الى الثمالا فساده امنجتها فالشر بالذات هو فقدان
 الثمالو كمالا فالا للاقية بها والبرد انما صارت شرا بالعرض لا تقصا

٣٧

ذلك وكذا الظلم والظلمة مثل ليليا من حيث هما امران يصدران
عن قوتين كالنفسية والشهوية مثلا بشريل هما من تلك الحيثية
كما لان تلتيك القوتين انما يكونان شرًا بالقياس الى المظلوم
او الى السياسة المدنية او الى النفس الناطقة الضعيفة عن ضبط
قوتها الحيوانيتين فالشر بالذات هو فقدان احد تلك الاشياء
كما له وانما اطلق الشر على اسبابه بالمجاز لثأدية الى ذلك وكذلك
القول في الاخلاق التي هي مبادئها وعلى هذا القياس التوهمات
فانها ليست بشرو من حيث انها امور خاصة ولا من حيث
وجوداتها في نفسها او صدورها عن مبدءها انما هي شرود
بالإضافة الى المتالم الفاقد الاتصال عضو من شأنه ان يتصل
مثلا فهذه الموجودات ليست في نفسها ومن حيث هي موجودات
بشروا انما هي شرود بالقياس الى الاشياء لعازمة كما لانها
لا لذاتها بل لكونها مؤدية الى تلك الاعداء فشرتها الجازية
ايضا انما هي بالإضافة الى اشخاص معينة دون ما لا ينافيها وهو
قامر لما الخيرات فيكون حقيقه وقد تكون اضافية فالشر بها
عدمه او عدمه كاللذات وكل ما يكون كذلك فهو خير فالوجود من حيث
انه وجود خير محض والشر المحض لا ذات له فلا يغفل عن مبدء
ولهذا اورد الخبير بكلمة بيدك والشر لغير اليك وورد بيدك
الخبر انك على كل شيء قد يرفع في إضافة الشر الى الله دل على ان

الشرايين شيء وانما علمه اذ لو كان شيئاً لكان بيده فان بيده
 ملكوت كل شيء وهو خالق كل شيء على ان جميع اسباب الشرايين
 انما توجد تحت كوة القمر في بعض جوانب الارض التي هي حقيرة
 بالنسبة الى الافلاك المقهودة تحت ايدي النفوس المطبوعة تحت
 اشعة العقول الاسيرة في قبضة الرحمن ولا نسبتها الى جناب
 الكبرياء الباهر الضياء فتصود ذرة الشرف وجداً شعة شمس الظير
 لا يضرها بل يزيد ما بها جمالاً وضياءً وكما لا كاثامة السوداء
 على الصورة الملمعة لبيضاء تزيد ما حنا وملاحة واشراقاً وجمالاً
 قالوا انهم يعرفون ان قيل خيرت وكمال باشد زنوت ذات پاک
 شمال هر وصف که در حساب شریست و در بال دارد بقصور قابليت
 کمال کلمه فيها اشارة الى ان الكمالات كلها تابعة للوجود
 هر کمال که در هر حقیقی یافته میشود آن کمال از مقتضیات و توابع وجود
 آن حقیقت و هر موجودی بقدر قبول وجود متصف است بهر چه کمال
 وجود است از حیوة و علم و قدرت و ارادت و غیر آن لیکن موجودات
 در قبول وجود متغایرند و تفاوت کمال و ظهور کمال در ایشان بحسب
 تفاوت قبول وجود است کمالاً و نقصاً تا پس آنچه قابلیت مروجداً
 علی الوجوه الاتم قابلیت مرکالات را علی الوجوه الاتم و آنچه قابلیت
 مروجداً علی الوجوه الاتم متصف است بکمالات علی الوجوه الاتم
 و کذا الکلام فی ظهور الکالات و نشاء این تفاوت خابیت

و منسوبیت احکام و وجوب امکان است پس در هر حقیقت که احکام
 وجوب غالبتر آنجا قبول وجود و ظهور آن کا ملتر و در هر حقیقت که احکام
 امکان غالبتر قبول وجود و کمالات وجود و ظهور آن ناقص تر قال
 قائمهم هستی بصفا تیکه در و بود نهان دار و سیران در همه اعیان
 جهان هر وصف ز صیغی که بود قابل آن بر قدر قبول صین گشت
 عیان و همچنانکه وجود هر حقیقتی بعینه همان وجود مطلق است که
 از اوج درجات کلیه و اطلاق تنزل فرموده و در حقیض درجات
 جزئیة و تقید رکونود و همچنین کمالات تابعه وجود همان کمالات
 انحضرت است که از اوج بحقیض تنزل فرموده و در مظاہر بقدر استعداد
 روئی نمود و بعبارة آخری نقول کما ان وجودنا بعینه هو وجود
 سبحانه الا انه بالنسبة الینا محدث و بالنسبة الیه غر و جل و قد
 كذلك صفاتنا من الحيوة والعلم والقعدة والارادة وغيرها
 فانما بعينها صفتنا سبحانها الا انها بالنسبة الينا صفة لنا ملحقه بنا والمحدث
 اللازم لنا لا زهر لو صفنا و بالنسبة الیه سبحانه قدیمه لان
 صفاتنا لا زهر لانها القدیمه و ان شئت ان تتعل ذلك فانظر
 الى حيوتك و قتيدها بك فانك لا تجد الارواحا تخص بك
 و ذلك هو المحدث و متى رفعت النظر من اختصاصها بك
 و ذقت من حيث الشهود ان كل شيء في حيواته كما انت فيها و
 شهدت سر بيان تلك الحيوة في جميع الموجودات علمت انها

بعینہا ہی الحیوۃ القیامت بانہی الذی قائم بہ العالم وہی الحیوۃ
الالہیہ وکذلک سایر الصفات الا ان الخفیۃ متغایرہا و توفیہا بحسب
تفاوت قابلیاتہا کما بنصا علیہ خیرۃ و ہذا احد معانی قول
امیر المؤمنین علیہ السلام حیث قال کل شیء خاشع لہ وکشیء
قائم بہ غنی کل فقیر و ہر کل ذلیل و قوۃ کل ضعیف و مفرج
کل ملہوف و سیاتی لہذا المعنی مزید تحقیق فی کلمۃ العجب و الا
ان شاء اللہ **کلمۃ** ہا یقین ان الحب ساری الوجود کلا
ان لا حب ولا محبوب موی اللہ عزوجل ۳ چون بنای ایجاد و
ظہور و جرد یکم فاحیت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف برحب
ست فلولا الحب ما ظلم ما ظلم ما ظلم من الحب ظلم و بالحب
ظلم و الحب ما دنی بل هو الحب کلا یحکس نیست بلکہ ہر چیز
نیست کہ از محبت کونی یا الہی صوری یا معنوی خالی باشد پس اصل
محبت از ہر یکس مرتفع نتواند شد بلکہ تعلق او نقل شود از محبوبی محبوبی
و فی الحقیقۃ متعلق حب در ہر محبوب بان محبوب حقیقی خواہد بود نقل و اودان
حیث شئت من الموی ما الحب الالحیب الا قل ہر کردوست
داری اورا دوست داشتہ و ہر چہ روی ادری باوری روی ادری
و ندگی ہر کرد با کسی اور می ندگی او بجای آورده و اگر چہ ندانی و
کل مغرب محبوب یدین لہ جمیعہم لک قد دانو و ما فطنوا و
ربک الا تعبد و الا ایتاہ و ذلک لانما عبد الغیر لا یخل

الالوهية فيه بحيث آتانا که عشق این آن ساخته اند غافل
 ز تو عشق با بتان باخته اند خطا که ندیده اند در روی بتان جزو
 ترا اگر چه نشناخته اند و بیان ذلك ان كل محب فاما ان يحب
 نفسه او غيره وبمحبة الغير اما محسنه وجماله او لاهيانه وكماله
 او لجانسته بدینه و بین الهب اما محبة النفس فهي اشد قوی لا ق
 المحبة انما تكون بقدر الملائمة والعرفه ولا شئ اشد ملائمة لاحد
 من نفسه ولا هو بشئ اقوى معرفة منه بنفسه ولهذا جعل مرة
 نفسه مفتاحا لعرفه به ووجود كل احد فرع لوجود به وظل
 له فحبة نفسه ترجع الى محبة به چون آفتاب در آئینه تابدا کینه
 خود را آفتاب یا بد لاجرم خود را دوست گیرد و در حقیقت دوست
 او آفتاب است چه آئینه قابلی بیش نیست دوست که خود را دوست میدارد
 در تو و اما محبة الغير اما محسنه وجماله او القرية من الله او
 كماله فذلك لان الجمال محبوب لذاته سواء الجمال الظاهر والضماني
 او الباطن والمعنوی وهو الله الجمیل وهو محب الجمال فحجب
 نفسه غیر او را نشاید که جمال بود یا کمال باشد زیرا که هر جن جمال
 کمال دیها که بر صفات وجود اشخاص و مرآت قلوب افراد مراتب احوال
 و محال امکان ظهور میکند همه حکوس انوار جمال و آثار و محال ان حضرة
 متعالست که در مظاهر استعدادات ظاهر میشود و در مرایای قابلیت
 و خصوصیات قوایل منعکس میکند و کل مایع حسنه عن جماله معل

بل حسن کل فیلیحه اگر بطول تاثیرات آن جمال برآیند دل مرت
روح ظهور کند حقیقتی که حاصل این معانی بود حسن سیرت خوانند و اگر
بر ظهور صفات لطائف جسمانی و قوالب جسمانی مبین گردد و حسن صورت
نامند چه بطون این تجلی نتج فصاحت و ظهور آن مثر صباحت است و بهر
را بهنجیم لذاته که اصل و منشأ هر لطافت و ملاحت و حلاوت
له اورا که بخود وجود نه بود اورا که با جمال باشد فما احد غیر
خالقه و لکننا محتجب عنه تعالی تحت وجه الاحباب و استاد
الاسباب من یلی و صلی و ذینب و عذراً و الدار هم والدینا
و الجا و الاقتدار و کل ما فی العالم من حسن و محبوب و جمیل
و مرغوب فانت الشعاع کلامهم فی الموجودات و هم لا یشرعون
و العارفون بالله لم یعموا شعرا غزلاً و لا غزلاً لایه من خلف حجاب
العبودیه قبله نظر مجنون بحسب ظاهر هر چند جمال یلی است اما بحقیقت
یلی آینه پیش نیست بلکه اوست که چشم مجنون نظر بحال خود میکند در
حسن یلی و بد و خود را دوست میدارد حسن آن حق است عشق از حق
نامر بر از عشق بازیت و حسن بتان تجلی اوست حق است این عشق
و حق بر تیت و کذا الکلام فی محبة الغیر للاحسان فان الاحسان
ایضا محبوب لذاته سواء کان متعدیا الی الحب ام لا و الاحسان
الامن بالله و لا بحسن سواء الله جل شانه فانه خالق الاحسان و
ذو به و جاعل اسبابه و دواعیه و کل محسن فهو حسن من حیث

قدرته وحسن فعله وقطره من بحار كماله وافضاله ولما حجة
 الغير للجائنة فذلك لان الحبس يميل الى الحبس سواء كانت الجائنة
 بمعنى ظاهر كما ان الصبي يميل الى الصبي لصباه او بمعنى خفي كما
 يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال ولا طبع في جاء ومال
 فان الارواح جنود مجنونة فما تعارف منها ايتلف وما تناكر منها
 اختلف وهذه المحبة فرع لمحبة النفس فرجع الى محبة الله تعالى
 كما عرفت وعلى كل وجه ما متعلق المحبة الا الله الا انه لا يعرف ذلك
 الا اوليائه واحبائه كما اشار اليه سيد الشهداء عليه السلام
 في دعاء عرفه بقولها انت الذي ازلت الاغيار من قلوب احبابك
 حتى لم يحبوا سواك **بليت** ينت بروج دلم جزالف قامت
 دوست چه کنم حرف وگرياد ندا و استادم ولما علم الحق نفسه و
 علم العالم من نفسه فاخرجه على صورته فما احب سوف نفسه لانه فيها
 في مرآة العالم فلا يحب الا الله ولا محبوب سوى الله در
 پرده عاشق نهان كيت در جلوه دلبري عيان كيت نگاشت
 غيرت تو غيري ما و من داو و اين و آن كيت حسن و احسان
 چه بلبازرت محبوب بجز تو در بهان كيت عاشق چه تولى عشق
 معشوق ليل كى قهر در جهان كيت **كلمة** هيا جمع بين
 قريه سبحانه من جميع الموجودات وبعد بعضهم عند الاسماء
 الالهية الكمالية الطالبة للمظاهر و قبانية متعابلة في اللطف

والقهر وفروعهما وشعبها الغير المتناهية المحاصلة من تركيب
الاسماء ثنائيا وثلاثيا فكل منها يوجب تعلق ابدته سبحانه و
قدرة الى ايجاد مخلوق خاص يدل عليه اى على الذات الموصوفة
بالصفة العينية التجلية بالتجلى الخاص فانها المراد بالاسم كما عرفت والوجود
ايضا في صلاحيتها للظاهرة مختلفة بحسب اختلاف استعداداتها
المادية في اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال والبعد
وتفاوت الارواح التي بازائها في الصفاء والكدر والقوة
والضعف بحسب الفطرة المناسبة لتلك المواد وغير ذلك من
الاسباب وكما ان لكل منها استعدادا كليا لقبول الوجود كذلك
لكل منها استعداد جزئي بظهور اسم خاص فيه واسماء خاصة
واحد بعد واحد حتى يصل الى كماله الا يقرب والحق سبحانه
منزه عن التقيد بالاسماء والمصرف بها فهذا هو السبب في اختلاف
الاضافات المتكررة من طرف الحق والتعلق من القرب والمعية
وغير ذلك فان مقدره من حيث الوجود والاحاطة والمعية التي
لا تفاوت فيها بالنسبة الى الجميع اصلا كقرب المداد بالنسبة الى
حروف الكتاب وقربهم من حيث الظهورات الاساسية والاعتماد
الذاتية التي هي فيها مختلفون فهو سبحانه قريب منهم جميعا
القريب دائما ولذا سألَكَ عِبا دُعي عَمِّي فَاِنِّي قَرِيبٌ وهو معها
ايضا كقوادثها ومع هذا فبعضهم بعيد عنه وبعضهم ابعد

وابعدها الى غاية البعد عند كما اشير اليه في دعاء عرفته بقوله عليه
 السلام اللهم اقربك مني وابعدني عنك وما اوافقك بي فما الذي
 يجذبني عنك وذلك لان قرب كل منهم انما هو من جملة اسم معين
 هو مقيد به وهو بعيد من جملة الاسماء الاخر لعدم تحققه بها و
 شعوره لها و مثل ذلك كشاعرا واصف يكون محبوبه حاضرا
 لديه وهو لا يشعر به ويكون في طلبه هو بعيد عن محبوبه
 وان كان محبوبه في غاية القرب منه يارب بكه شاید گفت این
 نکته که در عالم دیدار یکس نمود آتشاید هر جاشی و شب که در فرش
 با باد همی گفتم گفتا غلطی بگذر زین فکر است سودائی صد باد صبا بخا
 با سلسله میزند اینست حرف ایدل با باد نه پیاشی **کلمه**
 ۴۱
 بها یجمع بین کون الكل على الصراط المستقیم داعوجاج طرق
 بعضهم دانستی که چینی را استعدادیت کلی مقبول وجود را و
 استعدادیت جزئی بحسب تعلیلات آسمانی یکی بعد از دیگری تا آخر
 بکمالی برسد که نهایت کمالات ویت دان مظهریت ویت مرصفا
 و اسرار که حقیقت وی از انها منشی شده و شک نیست که مرئی هر
 چینی همان اسم است که مبداء انتشار آن شده و کمال این عین آنست
 که بآن مبداء که از انجا انتشار یافته راجع گردد پس آنرا همی که این مرتبت
 بران واقع شود ناچار مستقیم باشد زیرا که استقامت عبارت از آنست
 که انرا ویرا بکمال وی برساند و صراط آن آسمی که ویرا برین را

میبوستقیم است نظر با محال که منتهای آن سیر است اگر چه میباید که نظر
 بکمال آن اسائی دیگر غیر مستقیم باشد مامن دایه الا هواخذ بنا
 از این طریقی مستقیم اگر از نا بهداری زمین در سلیه کمی بینی
 آن کمی را عین استقامت سایه دان چه رستی ابرو و کمان در کمی است
 ابروی تو گر راست بود کج باشد از کمی رستی کمان آید چرا که رستی
 ابرو و کمان جبارت از بیستی است که می باید بران باشند و شکست
 که این معنی در کمی ایشان راست می آید همچنین استقامت و رستی
 حقیقت و بودن آن بر طریق مستقیم است که ظهور آن در قوایل ب
 اقتضای قابلیت ایشان باشد پس اگر چنانچه قابل تقاضای آن کند
 که حقیقت در آن با اسم المفضل ظاهر شود ظهور وی بر طریق استقامت
 خواهد بود که اگر بغرض محال با اسم الیهادی ظاهر شود آن حقیقت در آن
 مظهر بر طریق مستقیم خواهد بود قال مولانا الباقی م ان الله
 الحکیم العلیم انما خضبه علی من لم یقبل منه و ضاه و انما یضل من
 لم یقبل منه هداه هر چه است از قامت ناسازی اندام است
 در نه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست کلمه ها جمع بین
 مصیر الكل الیه سبحانه و بین شقاوة بعضهم از کلمه یا بقیه معلوم
 شد که دوست منتهای هر راهی و غایت هر سلوکی و بدست بارگشت
 هر موجودی و ان الكل علی صراط مستقیم کما اخبرنا عنه بعد
 قوله و انک لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله الذی له ما

في السموات وما في الارض بقولنا لا اله الا الله تصيرا لا مودعة
 على ان يصير كل شيء اليه ليكن نذرا من ان مكلفا ساخته است بطريقي که
 موصل باشد ايشان را بسادات ايشان که فوز نبياست و ظفر بدرجات
 از هر راهي که باشد هر راهي از حيثي اسمي از اسما بد و ميرساند
 و همه مورث سادات سالک بنت و انما الشان بهين المراتب و
 اختلاف البهات و تفاوت ما به يعجبك و ما اليه يدعوك
 و يجمعك چرا که اسما از حيثيت حقايق و ائاما مختلفند فاين الضا
 من النافع و المعطى من المانع و اين المتقدم من القاصر و المنعم
 اللطيف من القاهر و انما که مورث سادات است را در شريعت
 قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتَا قَالَ
 بعض اهل المعرفة چون اين كلام هم اين بود که حق را تمديد کرده اند بتبين
 او در غائب و فغان او و را هر حاضر فرمود سبحان الله و ما انا
 من الشركين فكاننا يقول لهم انى وان دعوتكم الى الله بضو
 اعراض و اقبال فليس ذلك لعدم معرفتي بان الحق مع كل ما
 اعرض عنه المعرض كمو مع كل ما اقبل عليه لم يعدم في البداية
 فيطلب في الغاية بل انا و من اتبعني في دعوة الحق الى الحق و بصيرتي
 و ما انا من المشركين اى لو اعتقدت شيئا من هذا كنت محمدا
 للحق و محجوبا عنه فكنت اذا مشركا و سبحان الله ان يكون محمدا
 متعينا في جهة دون جهلة و منقسما و ان اكون من المشركين

الظانين بالله ظن التوهم وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف
 مراتب اسماؤه بحسب اختلاف من يدعى اليه فيعرضون عند حيث
 ما يتقى عنه ويحذرون ويقبلون عليه بما هدى بصيرته كلفه بها
 يجمع بين كون فطرة الكل على التوحيد وبين ضلال بعضهم ارباب
 بحسب فطرت اصلية قابل توحيد وطلب راه راست بودند چنانچه در اول نشو
 با لوث و محجب بجهت كشته بودند چون خطاب رسيد كه است بر بركم جمله
 از سر سخاى صلى بلى گفتند و اين خود مختص ببعضى دون بعضى نبود بلى
 حديث كل مولود يولد على الفطرة حس ضلال كه ايشان را بود عارض
 استعداد تعيينى ايشان كشته بودند نه عارض استعداد ذاتى صلى خاتى
 و چون غواشى طبيعت آنها فرو گرفت و حجب ظلمانية كه مناسب استعداد
 تعيينى بود او را محجب گردانيد ضلال عارض آن ارواح گشت و آن
 ضلال خاص طالب عارض شدن غضب گشت پس هم ضلال عارض
 باشد و هم غضب و رضا و رحمت بكم مسبقه و نعمتي غصبي ذاتى
 باشند والعرض يزول والذاتى لا يزول پس مال همه رحمت سابقه
 باشد و رحمتى وسعت كل شىء پيشه اول كجا از دل شود هرگز
 كى ز دل بيرون رود و در سفر گروم بنى گزشت از دل تو كى رود
 حب الوطن ما هم زمستان اين مى بوده ايم عاشقان در گره او
 بوده ايم ناف ما بر مهر او بریده اند عشق او در جان ما كاريده اند
 روز نيكو ديده ايم از روزگار آب رحمت خنده ايم اندر بهار

فی که ما را دست فضلش کاشت است از عدم ما را نه او برداشت است
 ای بسا که وی نوازش دیده ایم در گلستان رضا گردیده ایم بر
 ما دست رحمت می نهاده چشهای لطف بر ما می کشد اگر عجبی کرده
 در یای کرم بستگی گردند در ای کرم اصل نقدش لطف و
 داد و بخشش است قهر بردی چون خبری از غشش است از برای
 لطف عالم را بساخت ذرا را آفتاب او نواخت فرقت قهرش
 اگر آبتن است بهر قدر وصل او دانستن است تا مدد جانزافرش
 گوشمال دل بداند قدر ایام وصال در بلایم محیتم لذات او مات او
 یم مات او یم مات او کلمه فیها اشاره الى معنی القضاء و ۴۴
 القدر و سر القدر و سره القضاء عبارة عن المحکوم الا لهی
 فی اعیان الموجودات علی ما هی علیهم من الاحوال الجارية من
 الانزل الی الابد و القدر هو تفصیل ذلك المحکوم بایجادها
 فی اوقاتها و ازمانها التي تقتضی الاشياء و وقوعها فیها ^{باعتبار}
 الجزئية فتعلق كل حال من احوال الایمان بزمان معین و سبب
 معین عبارة عن القدر و سر القدر انه لا یکن لعین من الایمان
 الخلقية ان یظهر فی الوجود ذاتا و صفه و فعلا الا بقدر خصوصية
 قابلية و استعداده الذاتي و سر القدر ان هذه الایمان
 الثابتة لیت امودا خارجة عن الحق بل نسب و شؤون ذاتية
 فلا یکن ان یتغیر عن حقایقها فانها حقایق ذاتیة و ذاتیات

الحق سبحانه لا تقبل المجمل والتخير والتبديل والمزيد النقص
فهذا اعلم ان الحق سبحانه من نفسه لا يعين شيئا لشيء اصلا
صفة كان او فعلا او حالا او غير ذلك لان امره واحد كما
انه واحد وامره الواحد عبارة عن تأثيره الذاتي الواحد في
افاضة الوجود الواحد المنبسط على الممكنات القابلة للظاهرة به
والظاهرة لايه متعدد امدنوها بخلاف الاحوال والصفات بحسب
ما اقتضته حقايقها الغير المجعولة المتعينة في علم الازل كلمة
بما يتبين كون الحجة لله تعالى على خلقه لا لم عليه قال اهل المعرفة
لله الحجة البالغة على خلقه فيما يعطيهم ويحكمهم به عليهم من الكفر
الايمان والطاعة والعصيان لا للخلق عليه كما قالت الجهمية
البطلة في حكمهم على الله تعالى انه قد روى الكافر والعاصي و
الجاهل والكفر والعصية والجهل ثم يواخذهم عليها بما ليس في
قوتهم ووسعهم وذلك لان الخلق هم المعلومون له سبحانه
وهو العالم بهم على امام عليه ولا اثر للعلم في المعلوم بان يحدث
فيه ما لا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على
المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بالمعلوم وبها
يقضيها ذاتا بحسب استعدادها الكلي والخبري فما قدر الله
سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضائهم
وطبهم بلسان استعداد افعالهم كما نزلوا وعاصيا كما

يطلب عين الصورة الكلية المحكم عليها بالجاستة العينية وهذا عين
 سر القدر وما كنت في ثبوتك ظهرت به في وجودك فليس للحق إلا
 افاضته الوجود عليك والحكماء عليك فلا تجد إلا نفسك ولا تدم
 إلا نفسك وما يبقى للحق إلا جده افاضية الوجود لان ذلك له لا
 لك ولذلك قال ما يبذل القول لدى وما انا بظلام للبعيد
 اى ما قدرت عليهم الكفر الذى يشقيهم ثم طلبتهم بالبرهان وسهم
 ان يا توابر بل ما عاملناهم الا بما عاملناهم الا بما هم عليه
 فان كان ظلمناهم الظالمون ولذلك قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون
 وفي الحديث من وجد خيرا فليهدا الله ومن وجد غير ذلك
 فلا يلوم من الانفس فان قلت فما فائدة قوله سبحانه ولو شاء لكان
 اجمعين قلنا لو حرف امتناع لا امتناع فاشاء الا هو الا مر عليه
 ولكن عين الممكن قابل للشيء ولتقيض في حكم دليل العقل والى
 المحكمين العقوليين وقع فهو الذى عليه الممكن في حال ثبوتة فقيضية
 احادية التعلق وهى نسبة تابعة للعلم والعلم نسبتها بعة للمعاني
 والمعلومات واحوال كعدم المشيئة معك بعد ما عطاء اعيانهم فذلك
 الجميع لغاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها للمهادية وذلك
 لان الاختيار في حق الحق يعنصره واحدا بنية المشيئة فنسبة من
 حيثما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن
 حق القول منى وقال ان من حقت عليه كلمته العذاب وقال ما يبذل

القول لدى فهذا هو الذي يليق بجناب الحق والذي يجمع
 الى الكون ولو شئنا لا يتينا كل نفس هديها فما شاء فان الممكن
 قابل للمهداية والضلال من حيث ما هو قابل فهو موضوع ^{للقام}
 وفي نفس الامر ليس للحق في الامر واحد فان قيل الاعيان واستعدادها ^{ملها}
 فايضته من الحق سبحانه فهو جعلها كذلك قلنا الاعيان ليست
 مجعولة بل هو موجود عليه للاسماء الالهية لا تاخرها عن الحق سبحانه
 الا بالذات لا بالزمان فهي اذليته ابدية غير متغيرة ولا متبدلة
 والمراد بالاضافة التأخر بحسب الذات لا غير ان قيل فالملعوما
 اعطته العلم من انفسها ثم العلم حكم عليه فلم يصح له في ذاته الغنى
 عن العالمين وايضا فان العلم له وصف ذاتي فكيف يحصل له من
 المعلومات وكذا الاضافة والقدرة قلنا المعلومات انما تعينت
 في العلم الالهي الكلي الاصل الذي قبل خلقها وايجادها بما
 عليها عليه لا بما اقتضته ذاتها اقتضت ذاتها بعد ذلك
 من نفعها امورا وهي عين ما عليها عليها ولا تخكم لها ثانيا وما
 حكم الا بما عليها عليه فاليتمام فاتها مسئلة لطيفة ضلت عن
 بعض الكبراء فان قيل ليس الاختيار هو حكم من احكام العظمة
 والغرة ووصف من اوصاف الالهية والحقايقية ليس لعللة
 ولا ضرورة ولا بد من شأن الهى ووصف ذاتي كما قال تعالى
 وربك يخلق ما يشاء ويختار قلنا بلى ولكن لا بد بعده من

وقوع المختار دون غيره والمختار لا بد ان يكون احسن ما يمكن ان
 يكون وهو ما هو الارطيه وهو معنى شاء ما شاء ولهذا قال
 الله تعالى في جواب داود ع حين ساله لما ذا خلقت الخلق قال
 لما هم عليه فليس في الامكان ابداع من هذا العالم اذ ليس اكمل من
 الله تعالى فلو كان في الامكان اكمل من هذا العالم لكانت ثمة من
 هو اكمل من موجهه ومائمه الا الله فليس في الامكان الا مثل
 ما ظهر لا اكمل منه ويأتي في الكلمة التي قل هذه الكلمة ما يؤيد
 هذا المعنى ان الله عز وجل خلق حكى كما خلق را شايد نيت حكى ز حكم
 حق فزون آيد نيت بر حيزه كه هست آبخنان مى بايد آبخيزه كه آبخيزان
 نى بايد نيت سوال قد ثبت وجود الرضا بالقضاء وحده
 جواز الرضا بالكفر والمعاصي فاذا كان الكفر والمعاصي بالقضاء
 فكيف التوفيق جواب انما يجب الرضا بالقضاء لا المقضى فان
 القضاء حكم الله في الاشياء على حد علمه بما يقع في الوجود
 المقضى به الذي يطلبه عين العبد باستعداده من الحضرة الا
 الهية ولا شك ان الحكم غير المحكوم به والمحكوم عليه يكون نسبة قائمه بها
 فلا يلزم من الرضا بالحكم الذي هو طرف الحق الرضا بالمحكوم
 به ومن عدم الرضا بالمحكوم به لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما
 لزم الرضا بالقضاء لان العبد لا بد ان يرضى بحكم سيده واما
 المقضى به مقتضى عين العبد سواء رضى بذلك ام لم يرض به وما

یجاب بالفرق بین القضاء بالذات وبالعرض فالما مورد به هو الخ
 بما یوجب القضاء بالذات وهو الخیرات کلها والمنهی عنه هو
 الرضاء بما یلزم القضاء علی سبیل العرض وهو الشر وذللازمة
 للخیرات الکثیرة بالنسبة الی بعض الخیریات ککلمة هایتباین
 الفرق بین الامر الایجابی والتکلیفی و فی الجبر والاختیار واثبات
 امرین امرین حق تعالی را نسبت بانندگان دو امر است امر اراد
 ایجاد می و امر تکلیفی ایجابی و اول بی واسطه انبیاست و در او مخالفت
 نمیکند انما امرنا لشیء اذا اردنا ان نقول له کن فیکون و حق
 تعالی نیز درین امر موافق عبادت یعنی آنچه صحت ثابته عبادت محاسب است
 خاص طلبیده او را بپایان امر میکند و ثانی بواسطه انبیاست و در و
 گاهی مخالفت میشود و عبادین مخالفت یکی از دو چیز میطلبند عبادت
 خود یا عفو و عفو تا کمال اسم عفو و عفو ظاهر شود و حق تعالی با او موافقت
 میکند با آنچه او بدان راضی است از عفو و تجاوز یا موافقت تا کمال اسم
 منتقم و قهار ظاهر شود و حق تعالی با او موافقت می کند با آنچه او بدان
 راضی نیست از عذاب عقاب این عباد مخالف اگر چه انقیاد امر حق
 دران امر تکلیفی ایجابی نکرده است نسبت باین مامور به لیکن انقیاد امر
 او دران امر اراد می ایجاد می کرده است نسبت بان چنانکه گفته اند
 ای بر تو پدید آنچه پنهان کردم عصیان همه بر امید غضبان کردم
 گیرم که بسی خلاف فرمان کردم آخر نه هر آنچه خواستی آن کردم

گفتی که بکن کار دوستی و ستم گفتی که بزنی تیر و بریدی ستم بر خوب
 فرمان تو را نمی برد و حق را دوت تو بار می ستم و فی المناجات
 سید الشهداء علیه السلام الهی کیف اعزمت القاهر و کیف
 لا اعزمت وانت الافرغ فیها الهی کیف حکمت النافذ و مشیتک «
 القاهرة لم یتکالذی مقال مقالا ولا الذی حال حالا الهی که من
 طاعتی بینتها و حاله شیدا و هدهما عتادی علیها حدک بل الخ
 منها فضلت و فی هذا المعنی منم که ساخته دست ابتلائی تو ام
 منم که سوخته تهر کبریا تو ام مرا چه ساخته آتینان که خواسته بدعای
 خودار نه بدعای تو ام و در وی فی الکافی با سناد الصادق
 علیه السلام انه قال حکم الله ان لا یقوم احد من خلقه بحقه
 فلما حکم بذلک و هب لا هل المحبة القوة علی معرفته و وضع عنهم
 ثقل العمل بحقیقة ما هم و هب لا هل المعصية القوة علی معصیتهم
 لیسبق علیهم و منعهم لطاقة القبول منه فوا قوا ما سبق
 هم فی علمه و لم یقدر و ان یا قوا حال انهم من عذاب لا یعلم
 اولى بحقیقة التصدیق و هو معنی شاء ما شاء و هو سره و باسنا
 عنه م قال اوحی الله تعالی داود یا داود تید و ارید و لا
 یكون الا ما ارید و ان لم تلم لما ارید اتعبتک فیا ترید ثم لا یكون
 الا ما ارید و باسناد ه عنه امره و لم یشاء و شاء و لم یأمر لم
 ابلیس ان یجد لادم و شاء ان لا یجد و لو شاء ان یجد لجد

و هي ادم عن اكل الشجرة و شاء ان ياكل ولو شاء ان لا ياكل
 لما اكل و چنانكه وجود عباد مأمور بايجاد حق است سبحانه چنين وجود
 فعل مأمور به نيز بايجاد اوست پس مادام كه امر ادي بايجاد حق
 بوجود فعل مأمور به تعلق نكند انقياد امر تكليفى از عباد مأمور متنع است
 و ما تَأْوُنُ الْاِذَا ان يَشَاءَ اللَّهُ خواهم كنم كه نخواهم كنم خواهم كنم
 تو به نخواهم شكتم ليكن چون خواهم نتوانم نخواهم خواهم نتوانم كه نخواهم
 چكنم و في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال مما اوحى
 الله تعالى الى موسى و انزل عليه في التوراة انا الله لا اله
 الا انا خلقت المخلوق و خلقت الخبير و اجرته على يدي من يحب
 فطوبى لمن اجرته على يديه و ان الله لا اله الا انا خلقت المخلوق
 و خلقت الشر و اجرته على يدي من اريد فويل لمن اجرته
 على يديه آرى چيزى را كه بخود وجود نهاشد چون تواند بود برود
 ديگر فاضله وجود كردن و آنرا از كتم عدم بصحراى وجود آوردن مين
 نمكن كه پيش اهل شهود نيست في عذاته موجود فعلش از وساى وجود
 كى يا بد نيست از نيست بود كى يا بد اين مثل ياد كن كه صاحبش
 ثبت العرش گفت ثم انقش سؤال چه فايده دارد و آنكه حق تعالى
 نهد را پيچرى تكليف كند كه نخواسته باشد جواب تكليف حالت
 از احوال عين ثابت عباد و عباد را استعداد خاص است متركليف را
 كه ان استعداد خاص فعل مأمور به است پس عين عباد بآن استعداد خاص

از حق سبحانه طلب میکند که مرا چیزی تکلیف کن که در استعداد من مطلقاً
 قبول آن ننهاده باشی پس حق تعالی بآن طلب استعداد طلب خاص او را
 بآن تکلیف می نماید و نمیخواهد که مأمور به از آن عجز مأمور واقع شود
 چرا که حق تعالی عالم هست با آنکه او را در اصل استعداد قبول آن نیست
 پس هر آئینه وقوع عجز مأمور به از وی متوقع باشد و فایده و حکمت
 در این نیز مستعد مأمور باشد از غیر مستعد سوال هرگاه تا اراده حق
 سبحانه تعلقی بفعل مأمور به نگیرد و عذر فعل از عجز ممتنع است پس در
 فعل خود مجبور باشد جواب همچنانکه ذوات موجودات را مع ضوابطها
 فی الدجات و اختلافها فی الشرف بیت و مدتی هست که آن
 حقیقت واحد الیهیت و جامع جمیع درجات مع فایده باطریق و اثبت
 همچنین صفات و افعال را هم چه و مدتی هست که آن بحق منسوب است
 فالسمع والبصر و غیرهما من الصفات فی ای موصوف کان
 هو الله سبحانه حقیقتاً که امر بیان و لذلك و هو السميع البصير
 ای لا غیر یعنی هو السميع بین سمع کل سمیع و البصیر بین بصر
 کل بصیر و قال هو الحق لا اله الا هو بین کل ذی حیوة خلقاً
 چون آب ان صاف زلال و اندران تا بان صفات ذوالجلال
 پادشاهان مظهر شاهی حق عالمان مراتب آگاهی حق خوبه دیان
 آئینه خوبی و عشق ایشان کس مطلوبی او قربا بر قربا رفتن
 بهام دین معانی برقرار بر دوام آب بدل شد درین جو چندی بار

عکس ماه و عکس اختر بر قرار و کذا الافعال فانها منسوبة الى الله
من ذلك الوجه الذي ينسب الى الحق بعينه فكما ان وجود زيد
بعينه امر متحقق في الواقع وهو شان من شئون الحق سبحانه و
لمعة من لمعات وجهه كذا لك هو فاعل لما يصدق عنه بالحقيقة
لا بالجواز ومع ذلك ففعله احدا فاعيل الحق تعالى بلا شوب
تصور و تشبيه تعالى عن ذلك كما قال عز وجل وما رميت اذ
رميت ولكن الله رمى بارادته گفته ام و بارادگی گویم که من شده
این رده نه بخود می گویم در پس آئینه طوطی صفتم داشته اند آنچه نهاد
ازل گفت بگو میگویم من اگر خوارم اگر گل چمن آرائی هست که بدان
دست که می پروردم می رویم فاخلضرام او هاملک ایها العجری
فافضل ثابت لك بمباشرتك ایاه و قیامه بك و سكنت جاشك
ایها القدری فان الفعل صلوب عنك من حيث انت انت لا
وجودك اذا قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فكذا
فعلك اذ كل فعل مقصور بوجود فاعله و انظر اجمعا بعین
الاعتبار فی فعل الخواس كيف الحق و انطوی فی فعل النفس و تصور
فی تصور النفس قاتلوا جميعا قوله قل قاتلوا جميعا الله
بايد يكم و قصا كما بقول الامام بالحق لا حیر ولا تفویض بل
امرین امرین **كلمة** بها یجمع بین مدخلیته الاسباب
الخارجة فی الافعال و ثبوت المجازاة علیها و بین الفراغ من

الامر وجفاف القلم كما ان الاشياء الداخلة في وجود الانسان
 كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب الفعل فكذلك
 الامور الخارجة من الدعوات والطاعات والسعي والجد والتدبر
 والمخذ بالالتزام والتكليف والوعد والوعيد والارشاد و
 التهذيب والترغيب والترهيب وامثال ذلك فان ذلك كله
 اسباب ووسائط ووسائل وروابط لوجود الافعال ودفع
 الى الخير ومحجبات للاشواق مهيئة للمطالب موصلة للارزاق
 مخرجة للكلمات من القوة الى الفعل وكل ذلك ما يقاوم القضاء
 لا من حيث انه فعل العبد فانه من هذه المحيثة ما يتحكم بالقضاء
 لانه لو لم يقض لم يوجد بل من حيث ان الله سبحانه جعله من
 الاسباب على حسب ما قدر وقضى ليربط وموافاة بينه وبين
 الفعل كما جعل شرب الدواء سبباً لحصول الصحة في هذا المرض
 فالسبب والسبب كلاهما ينبغي ان من القضاء وليتقدان الى
 الله والى امره امراً ايجابياً او تكليفاً مثل النبي صلى الله عليه
 واله في امره في امره من امره مستأنف قال في امره من امره
 مستأنف ومثل هل تقى الدواء والرقية من قدر الله قال
 الدواء والرقية من قدر الله ايضاً ومثل امير المؤمنين عليه
 السلام عند انحرافه من جد اوان ينقض اقر من قضاء الله قال
 اقر من قضاء الله الى قدره واما الابتلاء من الله سبحانه فهو

اظهار ما كتب لنا او علينا في القدر وابرار ما اودع فينا وضررنا
 طباعنا بالله وبحيث يترتب عليه الثواب والعقاب فانه ما لم
 يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما لله سبحانه
 فلا يحصل ثمرة وتبعته الا زمانا ولهذا قال سبحانه وتعالى
 حتى نعلم الجاهدين منكروا الصابرين ونبلو اباكم واما الثواب
 والعقاب فهو من لوازم الافعال الواقعة منا وثمراتها ولواحق
 الامور الموجودة فينا وتبعاتها يدان علينا من خارج فالجواز
 ايضا هو اظهر ما كتب لنا او علينا في القدر وابرار ما اودع
 فينا وضررنا في طباعنا بالقوة كما قال سبحانه سيخرجهم وصفهم
 واما تفاوت النفوس في ذلك وعدم تساويها في الخير والشر
 واختلافها في السعادة والشقاوة فلاختلاف استعداداتها
 المادية في اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال المحض
 والبعد عنه وتفاوت الارواح التي بازائها في الصفاء و
 الكدورة والقوة والضعف بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواضع
 وغير ذلك من الاسباب قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته
 اي ما يوافق استعداده وفي الحديث النبوي اعلموا فكلهم
 لما خلق له والسرفية ان مادته تقابل الالهية الكمالية الطالبة
 لظاها بالخلافة فان من الواجب ان يكون من جملة صفات
 الملك خصوصا ملك الملوك صفتا اللطف وقهر لا فها من اوصاف

الكمال ونسوت الجلال ولا بد لكل من الوصفين من مظهر وكل منهما
 فروع وشعب غير متناهية وكل منها يجب تعلق ارادته بها
 وقد تدل الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما مر بيانه في كلمة القرب و
 البعد فكل من الموجودات مظهر لاسم خاص الهى فلذلك اقتضت
 رحمة الابدى ايجاد المخلوقات كلها ليكون مظاهرها لاسماءه الحسنى
 وجلال صفاته العليا مثلاً لما كان مقتضاها ايجاد المظاهر
 القهرية من العجيم وما كينها والزقور ومقتضاها ولما كان
 عفو وغفورا اوجد جمالى للعفو والغفران كالحسنة واهليها و
 التسليم وشايرها ومنها يظهر للسعادة والشقاوة فمنهم شقى و
 سعيد كلمة بما ينكشف من الجوهر والاثبات واسناد الترتيب
 والهدى الى الله سبحانه في الروايات قد عرفت معنى القضاء
 والقدر فاعلم ان محل القضاء عالم العقول والارواح ويسمى بالبحر
 المحفوظ لانه محفوظ من التغيير وام الكتاب لاحاطته بالاشياء
 اجمالا ومحل القدر عالم النفوس والاشباح ويسمى النفس الكلية
 الملكية بالكتاب المبين بظهور الاشياء فيها تفصيلا والنفس الناطقة
 فى اجسم الفلكى بكتاب الجوهر والاثبات لوقوعها فيها قال الله
 تعالى لهم الله ما يشاء وثبت وعنده ام الكتاب وظل ان من
 شئ الا عندنا خزائنه اى على العقول والارواح وما ننزل الا
 بقدر معلوم اى الى النفوس والاشباح وذلك لان النفوس

المنطقة الفلكية وقوامها التي بمنزلة الخيال فينال تحت تفاصيل
 ما يستخرج من الامور فمرة واحدة لعدم تناهيها انما يقتضيها
 الحوادث شيئا فشيئا وجملة جملة مع اسبابها وعللها على فحج مستمر
 ونظام مستقر فاما بعد بحث في عالم الكون والفساد انما هو من لوازم
 حركات الافلاك ونتائج بركاها باذن الله فهي تعلم انه كلما كان
 كذا كان كذا انما حصل لها العلم باسباب حدوث امر ما في هذا
 العالم حكمت بوقوعه فيه فينتش فيها ذلك الحكم وربما تاخر بعض
 الاسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما يوجب فيقتدر الاسباب
 لولا ذلك السبب ولم يحصل لها العلم بذلك السبب بعد لعدم
 اطلاعها على سبب ذلك السبب ثم لما جاء اوانه واطلعت عليه
 حكمت بخلاف الحكم الاول فيحو عنها نقش الحكم السابق ويثبت
 الحكم الاخر مثلالما حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في
 ليلة كذا لاسباب تقتضي ذلك ولم يحصل لها العلم بتصدقه
 الذي ياتي به قبل ذلك الوقت لعدم اطلاعها على اسباب
 التصديق بعد ثم علمت به وكان موته بتلك الاسباب مشروطا
 بان لا يتصدق فتحكم اولا بالاموت وثانيا بالبرء وذلك لان
 شان النفوس ان يكون توجهها الى بعض العلوم واستغناها
 بهيئتها الى بعض الاخر ثم اذا كانت الاستقبال لوقوع امر ولا وقوعه
 متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان احدهما بعد عدم عجي او

سبب ذلك الوجان بعد كان لها التردد في وقوع ذلك الامر
ولا وقوعه فينتقش فيها الوقوع تارة والا وقوع اخرى فهذا
هو السبب في المحو والاثبات والتردد والحكمة فيها ثم لما كانت افلا
الملائكة المضرين اواذ هم مستهلكة في فعله سبحانه وادادته
اذ لا يصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم
مكتوب الله عز وجل بعد قضاء السابق المكتوب بقوله الاول
جا ان يوصف الله سبحانه بالبدياء وكل ما يشعر بالتغير والتحج
مع تقدسه سبحانه وتنزهه عن ذلك كما مر بيان في كلمة الجمع
بين التنزيه والتشبيه وقد ورد في الحديث القدسي ما تردد
في شيء انا فاعله كترددى في قبض ربح عبدى المؤمن يكره
الموت واكره مسائته مع انه سبحانه قضى عليه الموت قضاء حتما
كما قال عز وجل ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة
اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال
بعض اهل المعرفة ومن هذا الحقيقة الالهية التى كفى عنها بالتو
انبعث الترددات الكونية والتخييف النفوس وذلك انا قد
تردد في فعل امرها هل فعله ام لا وما نلنا نتردد حتى يكون
احد الامور المتردد فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت في اللوح
من تلك الامور وذلك ان القلم الكاتب في اللوح القدرى يكتب
امرا في زمان الخاطر ثم يحوه فيزول ذلك الخاطر لان هذا

آفریدم در توان جرم و محن ز که تقدیر و قضای من بدان چون بوقت
 عذر کردی آن نهان گفت ترسیدم ادب بگذاشتم گفت منم پس
 آنست داشتم هر کار در حرمت او حرمت برد هر که قند آورد و لوزنی خورد
 و اگر گوئیم متقی کسیست که حق را و قایه خود گرفته باشد در ذات و صفات و
 افعال و افعال او در افعال حق فانی شده باشد و صفات او در صفات
 حق منسپلگ ذات او در ذات حق مستتر بهم راست باشد تستریت
 من دهری بظل جناحه فیضی تری دهری ولیس یلانی فلو
 لتئل الایام ما اسمی ما ورت و این مکانی مادرین مکانی قال
 المحقق الطوسی نصیر الفرقۃ الناجیه قدس الله سره العارف
 اذ انقطع عن نفسه واتصل بالحق رای کل قدرة مستغفره فی
 قدوته المتعلقة بجمع المقدورات و کل علم مستغرق فی علمه الذی
 لا ینزب عنه شیء من الموجودات و کل ارادة مستغرقة فی ارادته
 الی لا یتاتی عنه شیء من المکنات بل کل وجود و کل کمال
 وجود فهو صادر عند فائض من لدنه فصار للحق حیث شد بعصره الذی
 به یبصر و معه الذی به یرجع و قدرته الی بها یفعل و علمه الذی
 به یعلم و وجوده الذی به یوجد فصار العارف حیث شد متظافا
 باخلاق الله بالتحقیق انتمی کلامه هذا و قد ثبت ان الموات تحت
 قهر الطبیاع و الطبیاع تحت قهر النور و النور تحت قهر التعلو و التعلو
 تحت قهر کبریا و الاول و هو الله الواحد القهار و نقول ان الاول

تحت تأثير المتوا بازاء الله والعموم في التحيز للملكوت والملكوت في قيد
امر الجبروت والجبروت مقهور بامر الجبار والله غالب على امره
وهو القاهر فوق عباده فلا مؤثر في الوجود سواه ولا فاعل فيه
والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه ايدي الكل
مغلولة بيد قدرته والله خلقكم وما تعلمون وارجلهم معقولة
بعقال مشيئة وهو الذي يصليكم في البر والبحر واما لهم منقطعة
الابحولة وقوته وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو
وان يردك بخير فلا زاد لفضل ان ينصر كما الله فلا غالب لكره
وان يخذلكم من ذا الذي ينصركم من بعده فبحان الذي
بيده ملكوت كل شيء وتبارك الذي بيده الملك وهو على
كل شيء قدير **كلمة** فيها اشارة الى معنى الفناء في الله و
البقاء بالله اهل معرفت كوني مراد بفناء عهد وحق زفناء ذات اوست
بلكه فناء جهت بشرت اوست ودر جهت ربوبيت حق چه هر بنده راجعتي از
شهرت الهيه هست ولكل وجهه هو مولها و اين فنا حاصل نمي شود مگر
تمام بجناب حق مطلق تا بهر حقيقت غالب شود و جهت خلقيت مقهور
كما قطعت من النعم المجاودة للنار فانها بسبب المجاورة والاستحالة
في النار ينشغل قليلا قليلا الى ان تصير نارا فيحصل منها
سبل من النار من الاحراق والانصاج والاضاءة وغيرها
في الاشتغال كانت مظلمة باردة كدودة زبرست خيال توتو

اللوح الى النفوس سرقائق ممتدة اليها تحدث بحدوث الكتابة
 وتقطع لجوها فاذا صار الامر محوًا كتب غيره فيمتد منه رقيقة
 الى نفس هذا الشخص الذي كتب هذا من اجله فيخطر له خاطر
 فيفيض الخاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق اثباته فلم يجد فيفعله
 الشخص او يتركه حسب ما ثبت في اللوح فاذا فعله وتركه
 وانقضى محاه الحق من كونه محكوما بفعله واثبت صورته على قريح
 او حسن على قدر ما يكون ثمران القلم يكتب امرا اخر وهكذا الى
 غير النهاية والموكل بالحوصل كريمة والاملاء عليه من الصفة
 الالهية ولولم يكن الا مركزا لك كانت الامور كلها خاتما مقفيا
 وهذا شان الاقلام القدريّة واما القلم الاعلى فاثبت في اللوح
 المحفوظ صورة كل شيء يجري من هذه الاقلام من محو وثبات
 ففيا ثبات الحو ومحو الحو ومحو الاثبات على وجه ارفع فصورة
 مقدسة من الحو والتعالي لان نسبة القلم الاعلى الى هذه الاقلام
 كنسبة قواني العقلية الى مشاعر الخيالية والحسية ونسبة اللوح العلوي
 الى هذه الالواح كنسبة الارادة الكلية لمطلوب نوعي الى اداة
 جزئية وقعت في طريق تصيله في ضمن واحد منه وقد روي
 عن مولينا الباقر عليه السلام لما قال العلم علان فعلم عند الله
 مخزون لم يطلع عليه احد من خلقه وعلم علم ملائكته ورسله
 فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده

مخزن يقدمه ما يشاء ويؤخره ما يشاء ويثبت منه ما يشاء
 وقال عليه السلام ما عبد الله بشئ مثل الهداء وفي رواية
 ما عظم الله بمثل البدأ والأخبار في هذا المعنى أكثر من أن
 تحصى كلمة فيها إشارة إلى معنى التقوى في اسناد الأفعال
 إلى الله سبحانه واسنادها إلى العباد أهل معرفت كوني متقى أنت
 که در نسبت محمد حق را و تافیه خود سازد و اضافه به فضایل و کمالات
 بحضرت او کند که انجی فی بدیک چرا که بهمه محمد الهی و جبریت و وجود حق
 راست عزتانه بل الوجود هو الحق حقیقه و در اضافه تمام خود را و تافیه حق
 گرداند که الشرائین الیک چرا که تقاضی و قبا یح امور عدویه و عدم جبریت
 بل هو العدم حقیقه قال الله تعا ما اصابك من حسنة فمن الله وما
 اصابك من سيئة فمن نفسك وفي الحديث النبوی من وجد خيرا
 فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الا نفسه وفي كلام امير
 المؤمنين عليه السلام ولا يجل حامدا لا ذنبا ولا يلو ولا يحمي الا نفسه
 و چون چنین کند سلوک ممالک ادب و انتهای منافع علم به تقدیم رسانند
 باشد و اگر چه توحید ظاهر بتقاضای قل کل من عند الله استناد بهمه
 است بحق اما اگر سالک پیش از طهارت نفس هر دو را بحق اسناد کند بکن که
 در بواجبها باحت هلاک شود و اگر بعد از ان اسناد کند با سادات ادب
 موسوم گردد گفت آدم که ظلمنا انفسنا اذ فعل حق بعدا فل حماد و کنه ما از
 ادب پنهانش گردد ز انکه دزدان او بر نخورد بعد تو به گفتش ای آدم که

کثرت کسب تو آمد رفته رفته رفت من آهسته آهسته و ذلالت تو
 لایمکن الا بالمحبة الذاتية فی العبد و ظهورها لایکون الا بالاجتناب
 عما یضادها و یناقضها و هو التقوی عما عداها فالمحبة هی المركب
 و التواد هو التقوی و هذا الفنا موجب لان یتعین العبد بتعین
 حقانیه و صفات ربانیه و هو البقاء باحق فلا ینقطع التعین منه
 و فی الحدیث القدوس اجننی اجعلک مثلی لیس کمثلی شیء و فی
 الحدیث النبوی من رانی فقد رانی اتمی و اخصیلال اثار الامکان
 انما هو لطیفه ثانیه العارف لا فی شعوره و ادراکه و لا فی جسم و روحه
 و بشریه و انکان لها بحکم و لا ارض من کاس الکرام نصیب حظ
 من ذلك ایضا ای برادر تو همین اندیشه مابقی تو استخوان و ریشه
 گر بود اندیشه ات کل کشتی و رب تو خاری تو کشتی پس تو آن پریشی و باقی
 پریشش پوش خویشتن را کم کن یا ده مکوش و چون فنا بعضی مذکور متحقق
 شود حال خالی از دو امر نیست یا خلق ظاهر و حق باطن و یا حق ظاهر
 است و خلق باطن و بقدر یلذل تجلی اسم الباطن راست و حق و خلق مخفی
 است پس چون سمع و بصر و بوی و سنان و همه اعضای بنده می شود بهویتی
 الساریه فی الوجودات کلها علی المعنی الذی یلیق بجنابه
 بان یحیط بالکل و یتفرق بالکل غیر منحصره فی الکل و لا متعین
 فی عین التعین بکل کل و لا یحدد بعد مخصوص علی التخصیص
 فلم یدر که حد و لم یبلغه حصرا فانه اذا کان محدد و قایل بکل حد

فانه غير محصور في ذلك پس بنده بحق شنود و بحق بنده اما بقدر استعداد
خود لا على ما هو الامر عليه فان ذلك لا يسعه على ولا يضبطه مظهر
وفي الحديث القدسي ما تقرب الى عبدى بشئ احب الى مما
افترضته عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه
فاذا احبته كت سمع الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به
ولسان الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ان دعاني جنته
وان سألني اعطيتة و برقه بر ثاني اسم الظاهر است و بنده در حق
پنهان است پس بنده سمع و بصر حق گردد و حق با و بنده با و شنود و
غير ذلك ما ورد ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده
وعن الصادق عليه السلام انه كان يصلي في بعض الايام فحضر
منغيا عليه في اثناء الصلوة فقل بعد ما عن سبب عيشته
فقال ما نلت اود هذه الاية حتى مقها من قائلها وفي رواية
من المتكلم بها وروى عنه عليه السلام انه قال لنا حالات مع
الله هو فيها نحن ونحن فيها هو ومع ذلك هو هو ونحن نحن ما نيم
كز خدا چو خدائي جهانيم از دهي چو انيم وليكن خدا نيم و بحر عشق كشتي
فاني ما كنت تا اوشديم اوست كه ما نيم ما نيم والى الامر من ثم الى
الفناء ثم الى التوحيد المصروف اشرف فيما انشئت با من بودي
منت نميدانستم يا من بودي منت نميدانستم رفتم چو من از میان تو
دانستم تا من بودي نميدانستم كلمة فيها اشادة الى معنى الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والمظهر اهل معرفت گویند که مظهر شیء صورت اوست و صورت شیء عبارت
از امریست که آن شیء بوی مقول یا تخیل یا محسوس شود و ظهور شیء تیز و
لقین ویت چنانکه ظهور جنس مثلاً در مرتبه انواع تیز و لقین ویت بمنزله
و ظهور نوع در مرتبه اشخاص لقین و تیز ویت بمشخصات و هر مظهری
منافیست مراً بجزیرا که در وی ظاهرست و ظاهر بصورت و شبح خود
و آن مظهرست نه بذات خود هم چنانکه از آئینه و آب و آنچه در آنها
می ناپایان معنی ظاهرست که مظهر حق مطلق چون مظاهر الهیه که در مظاهر
ظاهر و مظهر با یکدیگر متحدند و فرق میان ایشان باطلاق و تقیدست
مثلاً حقیقت مطلقه انسانی با اعتبار اطلاق ظاهرست و با اعتبار تقید شخصاً
مظهر و شک نیست که آن حقیقت مطلقه عین افراد خودست که مظاهرند
پس اینجا مظهر غیر ظاهر نباشد و ظاهر بذات در مظهر ظاهر باشد بصورت
و شبح و ظاهر در لقین و تقید تابع مظهرست و مظهر در تحقق و ظهور تابع
ظاهر پس مظهر را با اعتبار تبعیت ظاهر مراد و مرتبه اولیت است و با اعتبار
تبعیت وی مراد ظاهر را مرتبه آخریت و مظهر من حیث هو مظهر باطنست
دری که وی حکم آئینه دار و چون آئینه از صورت پذیرد یا بصورت ناپدید آئینه
پس ظهور صفت ظاهرست نه مظهر و باطن این ظاهر همان نفس ظاهرست
اما با اعتبار تقدم وی بر حال ظهور و باطن باطن آنچه بر جمیع احوال می
دانیم از غیب هویت ذات که هر شئی مبوق است بلا لقین کلمه
فیهما إشارة الى تفاوت الموجودات في المظهرية

اهل معرفت گویند موجودات خارجی در صلاحیت مظهریت اسماء و صفات
 الهی متغایرند زیرا که ایشان مظاهر اعیان ثابتند و اعیان ثابتاً مجرد
 شئون ذاتیه و شئون در اطلاق و کلیت و جمعیت و مقابلات
 آنها مختلف بعضی از آن قبیلند که در کمال اطلاقند که در مراتب تعینات
 فوق آن تعین دیگری نیست چون تعین اول که فوق آن لا تعین است و بعضی
 کمال تعین چون تعینات شخصیّه جزئیّه و بعضی میان این دو مرتبه چون پیر
 حقایق و هم چنین بعضی در کمال جمعیتند که هیچ شائی از شئون از حیطه آن
 خارج نیست و بعضی از آن قبیل است که مثلاً بعضی از شیون چون
 حقایق متفرقه عالم که خیران کامل است و فضیلت کامل جمعیت از خصایص
 کل افراد است چون انبیا و اولیا و ایشان نیز در این فضیلت متفاوتند
 زیرا که اگر چه همه در مظهریت همه اسماء متساوینند اما بعضی از آن قبیلند
 که احکام و آثار بعضی اسماء در ایشان ظاهر تر و غالب تر است و باقی
 اسماء در تحت آن مغلوب و مندرج چون انبیاء بنی اسرائیل و بعضی از آن
 قبیل که ظهور اسماء و صفات در ایشان بر سبیل اعتدال است بی غالبیت
 و مغلوبیت چون نبی مصلی الله علیه و آله تلك الوسل فضلنا بعضهم
 علی بعض منهم من کلم الله و رفع بعضهم درجات کلمه
 فیما اشاره الى ان المقصود لظهور الحق فی المظاهر انما هو لا اسماء
 الالهیه و اق مظهر اسم الله هو الانسان الکامل اهل معرفت
 گویند حضرت حق سبحانه بذات خود مستغنی است از عالم و عالمیان اما

اسمای نامتناهی الکی مقتضی است که هر یک را مظهری باشد تا اثران اسم
 در آن مظهر ظهور رسد و مسمی که ذات تعالی شانه در آن مظهر بر مظهر
 موعود جلوه کند مثلاً الرحمن الرزاق القهار هر یک اسمی از اسمائی
 حق جان و تعالی و ظهور آن بر اسم و مرموم و رازق و مرزوق و
 قاهر و مقهور تواند بود که تا در خارج راجی و مروجی نباشد رحایت
 ظاهر نگردد و همچنین رازقیت و قاهریت و جمیع اسماء را چنین
 می باید پس بسبب ظهور حق در جمیع موجودات جزئیة طلب اسماء حق بود
 عز شأن و همه اسماء در تحت حیطه اسم الله است که جمیع اسماء است
 بهر محیط است و او نیز اقتضائی مظهر کل کرد که آن مظهر را از راه حیات
 مناسبتی با اسم جامع باشد تا خلیفته الله باشد در رسانیدن فیض و
 کمالات از اسم الله با سواه و آن مظهر جامع انسان کامل است که
 مخزن انوار الهی و مکن حیوض نامتناهی است بل مخزن کل وجود و
 مفتاح جمیع خدایین جود است چه هر بود که بر شت دوست دگانه
 چه گنج بود که بنیاد یار در دامن بدست خویش چل صبح باغبان ازل
 نماند خم گلی تا نکشت در گل من کلمة بایتیین ان التلب
 فی ایجاد الانسان هو مظهریة للکل و جامعیه للکون قال
 اهل المعرفة لما كانت الهویة الواحد قبالو حدة التحقیقة و
 احکام الوحدة فیها غالبه علی احکام الکثرة بل كانت احکام
 الکثرة منجیته بمقتضى العلم الاول الاحد حیث مقام الجمع

المنوى ثم ظهرت في مظاهرها متفرقة غير جامعة من مظاهرها
 هذه العوالم العينية على سبيل التفصيل والتفريق بحيث غلبت
 الكثرة في أحكامها على الحكم الواحدة بحسب اقتضاء التفريق للعلى و
 التفصيل العيني اراد الحق ان يظهر ذاته في مظهر كامل يتضمن
 سائر المظاهر النورية والجمالية الظلية ويشتمل على جميع الحقائق البيرية
 والجهلية ويحتوى على جملة الدقائق الباطنية والظهرية فاق
 تلك الهوية الواجبة لذاتها انما تدرك ذاتها في ذاتها لذاتها
 اذ كما غير فايد على ذاتها ولا تتميز عنها لا في التعقل ولا في
 الواقع وهكذا تدرك صفاتها واسماؤها ذاتية غيبية غير
 ظاهرة الاثار ولا متميزة الاعيان بعضها عن بعض ثم انما
 ظهرت بحسب الارادة المختصة والاستعدادات المختلفة والوط
 المتعددة مفصلة في المظاهر المتفرقة من مظاهرها هذه العوالم
 لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث هي جامعة بجميع الكمالات
 العينية ومساثر الصفات والاسماء الالهية فان ظهورها في
 كل مظهر ومجلى معين انما يكون بحسب ذلك المظهر لا غير
 ترى ان ظهور الحق سبحانه في العالم الوجوداني ليس كظهوره
 في العالم الجسماني فانه في الاول بسيط فلي نداني وفي الثاني
 تركيبى افعل الى ظلماتي فانبعث انبعاثا اذيا الى المظهر الحقلى
 والكون الجامع الحاضر الامر الالهى المشتغل على معنى الاحدية

الجمعية الحقيقية الكاملة التي لا يتصور الزيادة عليها من جهة
 التام والكمال ليظهر فيه بحسبه ويدرك ذاتها من حيث الجمعية
 الجامعة وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين مظهرية الابدات
 المطلقة وبين مظهرية الاسماء والصفات والافعال بما في نشأة
 الكلية من الجمعية والاعتدال وبما في مظهرية من السعة و
 الكمال وهو الجامع ايضا بين الحقائق الوجودية ونسب الاسماء
 الالهية وبين الحقائق الامكانية والصفات الخلقية هو جامع
 بين مرتبتى الجمع والتفصيل محيط بجميع ما في سلسلتى الوجود
 المراتب كما قال قائمهم بلسان الجمع چون بگویم در آئینه عکس جمال نور
 گرد و همه جهان بحقیقت معلوم غرضید آسان ظهور عجب مدار
 ذرات کائنات اگر گشت منظر ابرواح قدس چیت نمودار مصنم
 اشباح ان چیت نمودار پیکم کلمه فیها اشادة الیات
 الانسان الكامل هو الجامع لانواع العلوم فی جميع المراتب وانه
 بمنزلة بصير الحق اهل معرفت گویند چون آدمی را صفات کونی بصفتا
 حقانی مبدل شود و دیده بصیرتش بذور وحدت کحل گردد و بجمع حق
 و مشا عدد جميع محالی و مظاهر مشا عدد جمال حق و ادراک وجود مطلق
 کند و ثمره شجره آفرینش و جزاین دانش و عیش نیست آدمی
 دیدست و باقی پرست دید آن باشد که دید دوست مشکوة
 نعینات نورش بهود و مرآت تنوعات ظهور وجود دل پاک و فهم دماکت

ان اذلية الحق نعت سلبي نفى الاولية بمعنى افتتاح الوجود لاعتدال عدمه لان عين الوجود وانزليته الاعيان والارواح دوام وجودها بهد وام الحق مع افتتاح الوجود عن عدمه لكونه متغير **كلمة** فيها اشارة الى ان الانسان الكامل هو المدبر للعالم بالاسماء الالهية وانه الواسطة في وصول الحق الى الخلق كما اهل المعرفة ان الانسان الكامل هو بمنزلة روح العالم والعالم جسد فكما ان الروح انما يدبر الجسد ويتصرف فيه بما يكون له من القوى الروحانية والجمانية كذلك الانسان الكامل يدبر العالم ويتصرف فيه بواسطة الاسماء الالهية التي ودعها فيه وعلمها اياه ودكها في فطرته فانها بمنزلة القوى من الروح فان كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ونشاته برزخ من حيث احديته جمعها بين حقيقة ما من حقايق بحر الوجوب وبين حقيقة مظهرية لها من حقايق بحر الامكان التي هي عرض لها وتلك الحقيقة الوجوبية مستوية عليها فلما ودد التجلي الكمال الى المجموع المظهر الكمال الى الانساني تلقاه بحقيقة الاحدية الجمعية الكمالية وسرى سر هذا التجلي في كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ثم فاض نور التجلي منها على ما يناسبها من العالم فواصلت الالاء والثناء الواردة بالتجلي الرحاني على حقايق العالم الابداعي في الانسان الكامل بمنزلة صنعة لم يكن في التجلي قبل تعيينه في

مظهرية الانسان الكامل فخلق العالم اعيانا واعيانا وعاياه
 وهو خليفة عليها وعلى الخليفة وعايه وعاياه على الوجلا لا تسب الا ليق
 وفيه تفاضل الخلائق منهم على بعض وبالكلمة حق سبحانه وتعالى
 ورايته وان كان كماله خليفه اوست تجل ميكند وكنس با نور تجليات اترائنه
 دل او بر عالم فايض ميگردد ووصول آن فيض باقى مي ماند واما اين كمال در
 عالم باقيست استودا ميكند از حق تجليات ذاتيه ورحمت ورحمته ورحميه
 بواسطه اسما و صفاتي كه اين موجودات مظهر و محل استواى انهاست
 پس بدین استودا و فيضان تجليات محفوظ مي ماند مادام كه اين ان كمال
 در كوست پس منى از معاني باطن بظاير ميرون نيابد مگر محكم او همچو چيز از ظاير
 باطن در نيابد مگر بامرا و اگر چه اين كمال در حال غلبه شيريت نماز نور و نور
 بين البحرين طالع بين العالمين اليه اشار بقوله سبحانه وجمع البحرين يلتقيان بينهما نبع
 لا يمينا الا كلام لا يلتقيان هما بالآخر بهما نبعه كفاي توحي غانم هر چه هستي توحي
 وفي كلام مولانا الصادق عليه السلام على ما روى عنه نحن
 صنائع الله والناس بعد صنائع لنا وقال بعض العارفين لما رايت
 الحديده الحاميه تشبه بالنار وفضل فعلها فلا تعجب من
 نفس تشتت واستضاءت واستنارت بنور الله فاطاعها
 الاكوان **كلمة** فيها اشارة الى ان الانسان الكامل له
 الحولية والاخرية والظاهريه والباطنيه والعبودية والبريه
 اما الاوليه فظاهرها اسلفنا واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه

والدأول ما خلق الله فوري اودوحى مع انداول بالقصد والرتبة
ايضا واما الاخرية فلا نذكر مراتب الوجود في سلسلة العود فاخر
ما يظهر من الموجودات في الخارج واما الظاهرية فبالجسم و
الخلق واما الباطنية فبالروح والامر واما العبودية فبالحاجة
والحدوث والمروبية واحمال التكليف والاذى واما الربوبية
فللترتبة لافراد العالم كلها بالخلقة والالهية والفتاة الروحانية فانه
ياخذ من جهة الصماتية عن الله سبحانه ما يطلب الرعايا ويبلغه
بجته الجسمانية اليهم وبها تين الجهمتين يتم امر خلافة كما قال جنان
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ليجابكم
فيبلغكم امرى ولكل من افراد الانسان نصيب من هذا الخلافة
كاملا كان او ناقصا بقدر حصته انما ينبت كما قال تعالى هو الذي
جعلكم خلائف في الارض مخاطبا لكل فالكل مظاير جلال
ذاته وجمال صفاته في مرآة اخلاقهم الروبانية حيث تجلى بهم
قلوبهم الزكية والناقصون يظهر جمال صناعته وكمال بديعته
في مرآة حرفهم وصانهم حيث استغلهم في كثير من الاشياء
وابرز في ايديهم كالبحر والخيطة والبناء ونحوها بعد ذلك
خلقه بالاستقلال پادشاه من مظهر شاهي حق عالمان مرآت
آگاهي حق خوبرويان آئينه غوي او عشق ايشان مكرس مملوكي او
ومن خلافتهم تدبير كل منهم ما يتعلق به من الامور كتدبير السلطان

للملك وصاحب المنزل لمنزله وادناه تديب الشفيع ليدنيه وانحلا
 العظمى الكامل وقد ورد كل كرامع وكل كرامشول عن رعيته
 ولا شتال الانسان على جهة الربوبية والعبودية ما ادعى احد من
 افراد العالم الربوبية ولا احكاما حد مقام العبودية الا هو فانه
 متى شاهد في نفسه الاتصاف باوصاف الربوبية والنسب
 الفعلية الوجوبية ومن لم يفتح الله عين بصيرة لم يقد الى انما
 صفات الحق انعكست في مرآة استعداده فتوهم انها له بالحق
 فظهر بدعوى الربوبية والالهية كفره ونومى شاهد تلك
 الاوصاف والنسب غيره وتوهم انها للعبودية اقر له بالعبودية
 كعبدته وعبدة الاصنام فلا شئ اعز منه بربوبية ولا اذل منه
 لعبودية ككتمان شاة فيها الحيات الانسان الكامل هو
 العالم الكبير ولما شابه العالم الانسان في تركيبه من روح جسد
 مع انداكبر منه صورة قيل فيه انه الانسان الكبير ولكن انما
 يصح هذا القول ويصدق بوجود الانسان الكامل فيه اذا لو
 لم يكن موجودا فيه كان كجسد ملقى لا روح فيه ولا شك ان اطلع
 الانسان على الجسد الذى لا روح فيه لا يصح الا بجان وكما يقال للعالم
 الانسان الكبير كذلك يقال للانسان الصغير وكل من
 هذين القولين انما يصح بحسب الصورة لاجال احدهما وتفصيل
 الاخر وما بحسب المرتبة فالعالم هو الانسان الصغير والانسان

هو العالم الكبير إذ الخليفة الاستعلاء على السخطان عليه ولظهور
كل شأن فيه بصورة الجمع ووصفه ولها معيته بين اجمال الجمعية
الالهية وقوتها وبين تفصيل العالم وعلية اعداها فيه دفعة
والاخر بالتدريج قال امير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه
دوامك فيك وما تشعروا ذلك منك وما تبصرونه من انك
جبر صغير وفيك انطوى العالم الاكبر وانت الكتاب المبين الذي
باحرفه يظهر المضمهر هرير در عالم كبير بود هم شرح كتابك بکرت
گر تو آدم زاده چون او نشين جمله ذرات را در خود بين چيست اند
نم که اندر نهر نيت چيست اندر خانه کاندش شهر نيت اين جهان است
دل چون جوی آب اين جهان خانه است دل شهر عجب کلمه
فيها اشادة الى ان الانسان الكامل كتاب الحق وصورة الانس
الكامل كانه كتاب مختصر ملتحب من ام الكتاب التي هي عبارة
عن الحضرة الاحدية الجمعية الالهية مشتمل على حقائقها النقية
الوجوبية ومنطوية دقایق نسب صفاتها الربوبية بحيث لا يثد
عنها شئ منها سوى الوجوب الذاتي فانه لا قدر فيه للممكن الحد
والا لزم طلب المحتاق روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه
قال نزلونا من الربوبية ثم قولوا في فضلنا ما استطعتم فان
البحر لا ينزف وسر الغيب لا يعرف وكلمة الله لا توصف وعنه
عليه السلام نحن اسرار الله المودعة في هياكل البشرية ومن

الصادق عليه السلام اجعلوا لنا ويا توب اليه ثم قولوا في فضلنا
 ما شئتم وعنه عليه السلام ان الصورة الانانية البسيطة الله
 على خلقه وهي الكتاب الذي كتب بيده وهي الهيكل الذي
 بناه بحكمة وهي مجموع صور العالمين وهي المختصر من العلوم في
 اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل غالب وهي الحجة على كل جاحل
 وهي الطريق المستقيم الى كل خير وهي الصراط المستقيم ودبين
 الجنة والنار وفي الحديث النبوي المشهور ان الله خلق ادم
 على صورته وفي رواية على صورة الرحمن قيل يعني خلقه على صفته
 حيا حالاً مرئياً قادراً سمعاً بصيراً متكلماً ولما كان الحقيقة تظلمها
 في الخارج بالصورة اطلق الصورة على الاسماء والصفات تجازاً
 لان الحق سبحانه بما يظهر في الخارج هذا باعتبار اهل الظاهر
 واما عند المحققين فالصورة عبارة عما لا يتقل من الخلق المجردة
 الغيبية ولا تظهر لاهلها والصورة الالهية هو الوجود المتعين
 بسائر التعينات التي بها يكون مصدر جميع الافعال الكمالية
 والاثار الفعلية سأل اكرسايلي كوبر اطلاق صورت برأه تعالى
 چگونه توانمرد جواب گوئیم بقول اهل ظاهر مجاز باشد نه بحقیقت که نزد
 ایشان اطلاق اسم صورت بر محسوسات حقیقت باشد و بر محسوسات مجاز
 اما نزد این طایفه چون عالم جمیع اجزائه الروحانية والجسمانية والجوهرية
 والعرضية صورت حضرت الهیست تفصیلاً وان کامل صورت اوست

بمعاين اضافه صورت بحق حقيقت بود و با سواى او مجازا ذللا وجود
 عند هم سوى كما قال قائلهم يارى دارم كه جسم جهان صورت اوست
 چه جسم و چه جان هر دو جهان صورت اوست هر معنى خوب صورت پذيره
 كانه نظر تو آيد ان صورت اوست كلمة فيها اشادة الى طاعة
 الخلاق لان الكمال ان الله جعل الارض لوجود الانسا
 الكامل بمنزلة امام يجتمع عنده الخلاق من البيايط والركبا
 والكائنات العنصرية والاثار السماوية وقبائل من الملائكة
 وجنود مجندة من عالم الغيب ليعتدل باجتماعها احواله وجعل
 ضوء الشمس ونوال القمر ساجدين على بابها والليل والنهار
 داسين بها طائعين على ساحتها واطفها وكذلك جعل الماء
 والهواء حاكفين على سطحها دائرين حولها وكذلك جعل الكوا
 مجبهة وقوع اشعتها بمنزلة من يهوى براسه الى تحت للوجود
 وكل النباتات بحسب وضعها الطبيعى الانتكاسى بمنزلة
 من يضع راسه على البساط للوجود والجم والشجر ليجدان و
 كذلك حال الحيوانات فى انكباها على الارض وخضوعها كل
 ذلك لاجل وجود خليفة الله فى هذه الارض وامام الناس و
 قطب العالم كما قال تعالى انى جاعل فى الارض خليفة واذ قال
 ربك للملائكة انى خالق لبشر من صاصال من حامنون فاذا
 سويته وفخنت فيه من روى فتعواله ساجدين فبهذا الملائكة

كلهم اجمعون الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين ازبثت باوتقار
 مسجود جبرئيل ملك پر بجزئی اسی بنیاد باشد فالخلقینة هو الغایة
 القصوى من وجود العالم والمقصد الاقصى من خلقته بغیادام وهو
 التثقی العليا واللباب الاصفی خلق من فضائله ساوا لا کوان الحاجة
 اليها ولتلا یمل كل قابل ما یستحقه كما قال سبحانه خلقت الاشیاء
 لاجلک وخلقتک لاجلی وقال الله تعالى لولاک لما خلقت الافلاک
 اى بما فیها وعن النبى صلی الله علیه واله یاعلی ولا یخن ما خلق الله
 ادم ولا حقاً ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض غرض من غرض
 همه جهان در نه ما کون فی الکلون کائن لولاک ولهذا جعل الله سبحانه
 المخلوقات العالیة والسافلة کلها مضرة لمعطیة ایاه كما قال سبحانه
 ومضّرکم اللیل والنهار والشمس والقمر والنجوم ومضّرکم بامره ان فی
 ذلك لایات لقوم یعقلون وما ذاکم فی الارض مختلفا الوان
 ان فی ذلك لایات یلقون یدکون وهو الذی مضّرکم البحر لکل ما
 یحیط به ولتخرجوا منه حلیة تلبسوها فاشافی هذه الایات
 لی تخیر لک الکواکب والجمیوانات والنباتات والجمادات ثم اهل
 وقال ومضّرکم ما فی السموات وما فی الارض وقال ومضّرکم ما
 فی الارض جمیعاً فکان غیر الانسان انما خلق للانسان والانسان
 خلق للکامل منه والکامل للاکمل منه والا کمل الله سبحانه یار
 ربی ربی لا یبونی فمت فبع فیض ربی ربی فمت نظر لطف هر کما

نکند گوشه چشم او بسوی منت پیرمختار است منم مستی چرخ
از بسوی منت ماه بهر منت لاغرد زرد مهووم کرم جستوی منت بهر
من میدود بهر برین انجش هم نثار کوی منت نقش کلی وحتی اول با
گردش آسباز جوی منت عشق شاطیبت خم آرای کون آینه دار
روی منت نفس کد بانویت در جرم طبع هم راه رفت در روی منت
پاسانیت عقل در بر من و هم مسکین گدای کوی منت هر که جز حق بمن بود
محتاج کرم محبت کرد روی منت هست چو کان عشق در دستم هم ندو
هم چهار کوی منت بهر من ساخته اندیشت بهشت نایم بهرشت و
شوی منت کون رانی الحقیقه قبله من روی هر دو جهان بسوی منت
دم رحمت آمده زمین همه عالم گرفت بسوی منت هفت دریا اگر شود پری
کثیر به جزه نکلوی منت کار من جستوی او دایم کار او نیز جستوی منت
سخت گفتگوی است دامن سخن نیز گفتگوی منت هر کافقنه و آتش
شرح احوال تو بنوی منت ناله کز زخسته شنوی آن صدای زنی
هستی منت هر حدیث تو بسوی صد کند تو یقین ان که گفتگوی منت خوش
در آغوش آدم روزی قامت آنگاه از روی منت انظر الى الكائنات
العنصرية كيف سلكت سبيل العالم الانساني وتوجهت شطر جهة
القبلة الذي في ايات بينات في صيرورة الاجسام الاسطسية
البعيدة الشبهه غذا لطيفا بعد تالطفا يسيرا يسيرا وتو لها
من حال الى حال ولطيفها درجات الغبات والحيوان وقطع منكها

البعیدة ودخلها فی بلدة قال به وعالمه طاعتة مسلمة له دخول
 الناس فی دین الله افواجاً وذلک لکونها منقطوعة فی خلاصة الانس
 وبجدة آدم حوكة الیه طلبا وشوقا وتعبد الدین الله طوعا وکرها
 فجميع الکائنات فداء للانسان فتحول الیه وليس فیہ تبديل الخیر
 لا تبديل لکلمات الله فاقم وجهک للدين حنیفا فطرة الله الی
 فطر الناس علیها لا تبديل لخلق الله ذلک الدین القیم فعاد
 العالم هو ذات الانسان ومعاد الانسان الی الهویة الالهیة و
 بمفایع عالمه ومقالید مملکتہ فتفتح ابواب السماء والارض بالرحمة
 والمعرفة والحکمة والعرفة نبذة ادم من اودعائى منت من سبک
 وکما برای منت مقصد صلی ندای کنتم رایر طلق چون صدای منت
 میروم بر براق عشق سوار این سپهر برین درای منت پیشوای امام
 قافلام همه خلق در دعای منت آفتاب سپهر از منم خلق را زوار ضیاء
 منت فلک از دای هوای من در قوس در ملک نیز دای هوای منت
 هر چه در عالم کبیر بود همه رجه در دای منت آفرینش اگر کلان و خرد
 همه در سایه دای منت زیر این قبة نیست خانه من عرصه لامکان برای
 منت غربت افکنده هست در خاکم صد رایوان مرش جایی منت سر
 پمد از لامکان دارم که چرخ نبه پای منت کلمة فیما اثباته
 الی ان خراب الدنیا انما هو یخلوها عن الانسان الکامل وعماة
 الاخرة بوجوده فیما لما کان المقصود من ایجاد العالم واثباته

الانسان الكامل والامام العادل الذی هو خليفة الله فی ارضه
 کما ان المطلوب من لتویة الجسد النفس الناطقة وجب ان تحرک
 الدنيا بانقال هذا الانسان عنها کما ان الجسد یبلى ویفنى
 بمفارقة النفس الناطقة عنه فانه سبحانه لا یتجلی علی العوالم الذیة
 الا بواسطته فعند انقطاعه ینقطع عنه الامداد الموجب لبقائه
 وجوده وکمالاته فینقل الدنيا عند انتقاله ویخرج ما کان
 فیها من المعانی والکمالات الی الاخرة فعند ذلک انشقت
 السماء وکورت الشمس واکدرت النجوم وانتثرت وسیرت الجبال
 وزلزلت الارض وجاءت القیمة ووقعت الواقعة قال امیر
 المؤمنین صلوات الله علیه لا تخلوا الارض من قائم لله بحجة اما
 ظاهر مشهور واما خائف مغرور وقال السجادة علیه السلام لولا
 ما فی الارض منا لساخت باهلها وقال الباقر علیه السلام لو
 ان الامام رفع من الارض ساحة لما جت باهلها کما یوجب البصر
 باهله وقال الصادق علیه السلام لو بقيت الارض بمیرامام ساحة
 لساخت وقال الرضا علیه السلام لو خلت الارض طرفة عين من
 جمیع لساخت باهلها رواها کلها فی الکافی پس مادام که انسان کامل
 در دایره دنیا بود عالم محفوظ و خزان الهی مضبوط باشد و چون ازین عالم
 منتقل شود بآن عالم و از دنیا مفارقت کند و مقیم در آخرت گردد و در
 افراد انسانی کسی نماند که متصف بکالات الهیه شود تا قایم مقام او گردد

وحق تعالیٰ اور اخزینہ دار خزان خود سازد ہرچہ در خزان دنیا باشد
 از کمالات و معانی از خزانہ بیرون برند و این بعض و سببی لایح کرہ و بچہ
 در خزان آخرت و کار خزانہ داری با خیرت آفتد ہرچہ درین سطر
 بود جملہ زان ما بود آوہ ام کہ مال خود جمع کنیم بدو برم پس تجلیات
 الہیہ اہل آخرت نیز بواسطہ انسان کامل باشد و معانی مفصلہ ایشانرا
 نیز از مقام و مرتبہ جمعیت او متفرع شود بکو بخازن جنت کہ خاک
 این مجلس بتجفہ بروی فرودس و عود محمد کن و کمالات او را
 در ان نشاء قیاس بکمالات این نشاء نمیتوان کرد و لا قیاس لنعم
 الآخرۃ علی نعم الدنیا و قد جاء فی الخبر ان الوجہ ماہ جزء جزء
 منها لاهل الدنیا و تسعة و تسعون لاهل الآخرۃ و فی الکافی
 عن الباقر علیہ السلام قال اذا دخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار
 بمثوب العزة علیہا علیہ السلام فان لهم منا زلهم من الجنة
 فزوجهم علی و الله الذی یزوج اهل الجنة فی الجنة و ما ذلک
 الی احد غیر کرامت من الله و فضلا فضلہ الله و من بہ علیہ
 کلمۃ فیما اشارۃ الی ان دار الوجود واحدة و الدنیا و
 الآخرۃ اضافیتان قال اهل المعرفۃ ان دار الوجود واحدة
 و انقسمت الی الدنیا و الآخرۃ بالنسبۃ الیک لانها صفتان
 للنشاء الانسانیۃ فادنی نشأۃ الوجودیۃ العینیۃ النشاء النفسیۃ
 فی الدنیا الدناءتھا بالنسبۃ الی نشأۃ النوبیۃ الالہیۃ و لدنیا

من فهم الانساق الحيوانية والنشأة الانسانية الكلية في الدنيا
 نشأتان نشأة تفصيلية قرآنية ونشأة احدى جمعيته قرآنية و
 كانت هذه النشأة الدينوية ككيفية وصورها مقيدة بخفة
 جامعة بين النور والظلمة ونفس الناطقة المتعلقة بها من بعضهما
 القوة العملية وهي خاتمة لها بما يمل الله سبحانه لاجلها في كل نشأة
 وموطن صورة هيكلية تنزل ما ينالها وتظهر قواها وخصائصها
 وحقائقها وهذه النشأة الجامعة بين النور والظلمة لا تقتضي
 الدوام بل لابد لها من الانقراض والانصرام لكونها حاصلة من
 عناصر مختلفة متبانية متضادة تقتضي بطلانها الانشكاك و
 كون قوى مزاجها العنصرية غير وافية بجميع ما في النفس من الحقائق
 والدقائق فان في النفس ما لا يظهر بهذه النشأة العنصرية مثل
 ما يظهر بنشأة الروحانية النورية فاذا حصل لها بعون الله سبحانه
 في مدة عمرها التي تعمر ارض جسد ما من الاخلاق الفاضلة و
 الملكات الكاملة والعلوم المحقة والاعمال الصالحة كالفعلى
 لها وصار بها جميع ما كان بالقوة بالفعل انشا الله سبحانه وتعالى
 لها بالقوة العملية اذا خرجت عن الدنيا صورة اخروية روحانية
 ملائمة لها من تلك الاخلاق والملكات والعلوم والاعمال فتظهر
 بجزئياتها وخصائصها وانوارها في تلك الصورة ظهورا يقتضي
 الدوام الى الابد لان مادتها روحانية وحقيقية فلو لم يوحى حقها

واصولها الروحانية في جوهر الروح ودوام القلب الالهي فيه
 فاذا انتقل الامر الى الآخرة وظلمت النفوس والارواح الانانية
 في صورها الروحانية البرزخية المثالية او المحشورية غلبت
 الروحانية على الصورية والنورية على الظلمة واختزن الحق الامر
 والافراد والمخالف في تلك الصور الاخوية فكان الانسان باحدة
 جمعه حتم على تلك المنشأة الاخوية حافظا لها الى الابد باهناى
 بسته اندر آب وگل چو رهند از آب گلها شاد دل در هواى شوق
 رقصان شوند بهجو قرض بدر بنقصان شوند جسمشان در رقص هانا
 خود پیرس و آنکه باگر دوازدها خود پیرس **كلمة فيها اشارة**
 الى ان داد الوجود والايجاد اهدية الهى معرفت كوني فيض قبل
 فيض دايست هر قابل كه بعفت وجود متصف واجب الوجود كشت
 حنى دايم پس عدم بر دى طارى نشود اما تعينات و ظهورات و نشات
 بر دى طارى ميشود و اين مخالف آيه كريمه كل من عليها فان يمسح
 متعلق فالتعين شخصيت است نه متعين پس وجود متعين بعد از زوال
 تعينى ظهور ميكند در تعينى ديگر اعم از آنكه بر دى حنى بود يا حشرى يا جنانى
 يا جهنى و اين تجليات و ظهورات باقى است ابد الابد و قابل و مقبل هر
 دو باقى و دايم باحق الدايم الباقي اذ الممكنات كلها مشنوع
 الحق و اسماؤه و انما وقع عليها اسم الغير بواسطة التعيين الاحتياج
 الى من يوجد هانى العين وبعد الاقصاف بالوجود العيني صا

واجبا بالغير لا يتعد ما بدا وانما يتغير ويتبدل بحسب العوالم
 وطريقان الصور عليهما وفي الحديث النبوي أنك خلقتم للابد و
 انما تنقلون من دار الى دار از جمادی مردم نامی شدم و ز ناموم
 ز حیوان سر زدم مردم از حیوانی و آدم شدم پس چه ترسم کی ز مردم کی
 شدم حلقه دیگر بگیرم از بشه تا بر آرم از طایک بال پر از کفتم بایدم
 جستن ز جو کشتی الکت لا وجه بار دیگر از کفتر بانی شوم آنچه
 اندر دهم نایان شوم پس عدم کردم عدم چون ارغنون گویدم انالیه
 راجون کلمه فیها اشاره الى عدد اصول الفئات قال اهل
 المعرفة اصول الفئات فی البدو ثلثة عقلیة و روحانیة و خیالیة
 مثالیة و حسیة جماعیة و ینتشاء کل منها بوسیلة علوم الانسان
 و اعماله و امانیه فی العود ثلث اخری بازاها و لكل منها من
 الانسان اصحاب فاهل و كنتم از واجا ثلثة و كلها انما نشأ من
 تنزلات الوجود و معارج و حركات الوجود صعودا و تحركاته
 نزولا علی التاكس بین السلتین و كل مرتبة من احدیها غیر
 نظریة من الاخری وجودا و انكانت حینما حقیقة و الا لزو و تحویل
 الحاصل و من هنا قیل ان الله لا یتجلی فی صورة مرتین و قد شبهوا
 هاتین السلتین بقوسی الدائرة اشعارا بان الحركة الثانیة
 و رجوعیتها انعطافیتة لا استقامیة فالتقدمة علی الدنیا ینافیها
 هی المنجاة التي خرج عنها ابونا آدم و زوجته تحلیتهما و هی موطن

العهد واخذ الميثاق من الزبيرة ومحل الملائكة المقربين و
 المدبرين كل في مقامهم والمتاخرة عنها هي الجنة التي وعد
 المتقون من السابقين واصحاب اليمين والاربع خير محض حق
 بحت وبهاء ومجد وسعادة ونعمة وجلال واكرام وحيوة سرورة
 وإلهاماتنا العتول ونحوها تميل القلوب ولها تهي الابدان
 وجلها تنافس النفوس وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وما
 بازاء الدنيا في العود هي جنة الموعودة للاستمتاع وهي شر محض و
 باطل بحت وجمل مجرّد وخيالة وخساسة وذلة ومقاوة ونقمة
 وهوان وخسران لا يموت الحيوان فيها ولا يحيى واما الدنيا فهي
 محل فؤا الثلاث المتاخرة عنها ومادة وجودها وهي عالم الكون و
 الفساد وفيها خير وشر وحق وباطل وعقل وجمل ولذة والم
 الخ غير ذلك من المتهايلات يموت الحيوان فيها ويحيى في الجح
 المشترك بين عالمي الثواب والعقاب ليس بعذاب خالص و
 لا بنعيم خالص والابدان تغنى لا فها لم تخلق لادائها بل ليكون
 وسيلة الى تحصيل الاخرى وتمتاعها وبلغتها فلها فلابد من انتقالها
 وصيرها الى البوار بعد تمييز حتمها من باطلها وطبيعتها من خبيثتها
 ودجوع كل الى معدنه ليميز الله الحديث من الطيب ويجعل الحديث
 يعضه على بعض فيركه جميعا فيجعله في جحيم والاخرة باقية ابدًا
 بيتًا بائعًا وقومها لانها خلقت لادائها لا لشيء اخر فمن عمل الاثام

ودار القرار كما في الترتيب انما هذه الحيوة الدنيا متاع وان الآخرة
هي دار القرار كلمة بما يتبين كنهه فتوالت من الاولى قال اهل
المعرفة ان الانسان انما يتكون ويهو ويتم خلقته ويكمل خلقه باستقامات
وانقلابات تطرأ على مادته ولا يمكن ذلك الا بمحرارة غريزية محركة و
تلك المحرارة مستفادة من حركات الاجرام الفلكية المضرة بالبرق
واسحبها كما ثبت في مقامه ثم ان استكمال نفس الانسان بحسب كلتا
قوية النظرية والعلية انما يتم بالحركات البدنية والفكرية والحركة
تحتاج الى المحرارة والمحرارة والحركة متصاحبتان لا ينفك احدهما
عن الاخرى وكان جميع الحركات في هذا العالم ينتهي الى حركات
الافلاك سيما الفلك الاقصى فكذا جميع المحرارة الغريزية
والاسطيقية ينتهي الى اضموا الكواكب سيما ضوء الشمس كما يظهر
عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل مادة مصورة
بصورة ادى اذا انتقلت الى ان يلبر صورة اعلى فذلك انما
يكون بان يحصل لها بصورتها الاولى شبهة لتعفن والمضمون الكمال
كالحبة المدفونة في الارض فإلم تضعف صورتها الجادية ولم يتعفن
بالامتلاء المحرارة عليها لم تقبل صورة نباتية وكذا الفياض في
انتقالات النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا الحكم
في الترقيات الواقعة في النفس فانها مسبوقه بالكوارث و
انهضامات نفسانية ومنشأها الحركات البدنية في الفلك الدنيوية

والحركات الفكرية في النك العقلية والكل منوط بحركات الافلاك
والكواكب باضواءها فالكمالات العلية والعلية للنفوس التي بها
يحصل حياتها الاخرية وبها يتم فيها غذاؤها وطعامها و
شربها في الجنة انما يحصل بجمادة الطبيعة الدنيوية وكذلك
التقصانات والانحرافات التي تحصل لنفوس اهل النار بالعرض
فهذا العالم بمنزلة مطبخ ينبغي فيه اطعمة اهل الجنة واهل النار
ويصلح ما كولاتهم بجمادة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان
اعمال بني آدم هي مواد اغذيتها مما التي بها تنفوسهم وابدانهم
الاخرية فكما كانت اعمال اهل الجنة في هذه الدنيا اتم اعتدالا
واكثر نفعاً من جهة الرياضات الدنيوية والمتاعب البدنية في
سبيل الله كانت اغذيتهم اوفق واتم صلاحها وفواكههم واشربهم
النسانية الاخرية اوفق واتم لونها واشد تقوية للحياة الباقية
وكما كانت اهل النار هنا اشد انحرافاً عن العدالة ومنهج الشريعة
كانت اغذيتهم وفواكههم واشربهم النفسانية الاخرية اشد ايلاماً
واكثر قديماً وكما ان انحراف الزاج عن الاعتدال في الطبيعة يورث
حرارة الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن العدل في الاخلاق و
الاعمال والعلوم يورث حرارة نار جهنم وليس لنا ربح من هذا الاضرار
والتلاؤ الذي نراه في هذه النار الدنيوية لان هذه ليست
ناراً محضة بل نار وود واما النار المحضة فتمامها محرقة مؤذنة

نزاعته وقد تبين بما ذكرناه ان الجنة والنار اثنتان من الغن
الانانية وبما خالتان في موضعهما وحالتان لها وتحدتان
لكل نفس يجدونها وبلوغها سن التميز وتعلمن باعمالها ومدى تقا
واخلاقتها وملكاها التي تحصل لها من اول العمر الى اخره وهي
ان النبي صلى الله عليه واله كان قاعدا في المسجد فسمعوا هذه
عظيمة فارتبوا فقال صلى الله عليه واله انتم تعرفون ما هذه
الهدية قالوا الله ورسوله اعلم قال جبريل من اعلى حمفه منذ سبعين
سنة لان وصل الى قعرها فكان وصوله الى قعرها وسقوطه فيها
هذه الهدية فما خرج من كلامه صلى الله عليه واله القراخ في دار
مناقب من المنافقين قدماء وكان عمره سبعين سنة فقال صلى
الله عليه واله الله اكبر فلبت علماء الصحابة ان هذا
الجهر هو ذلك المنافق وان من ذلك خلق الله تعالى يهوى في جهر
وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال الله تعالى
ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار قال بعض اهل المعرفة
ان الجنة التي تصل اليها في الآخرة والنار التي يصل اليها من قعرها
في الآخرة هي مشودة اليوم لك من حيث صحتها لا من حيث صحتها
فانت فيها تتقلب على الحال التي انت عليها ولا تعلم انك فيها فان
الصورة تجلبك التي تجلب لك فيها وسياتي لهذا المعنى مزيد
بيان من القرآن والحديث ان شاء الله تعالى كلمة فيها اشارة

الى البرزخ ونفخ الصور البرزخ هي الحالة التي يكون بين الموت
والبعث لغير الكل قال الله تعالى ومن رزقهم برزخ الى يوم
يبعثون ويكون الروح في هذه المدة في بدن المثالي الذي
يرى الانسان فيه في النوم وفي الحديث النبوي النوم
اخ الموت كما تنامون تموتون كما تستيقظون تبعثون وقال الله
سبحان الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
وروى في الكافي باسناده عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام
انه قال في قصة المنكرى المعاد من الامور الماضية فاحدث الله
فيهم الاحلام ولم يكن قبل ذلك فاتوا بنبيهم فاجابوه بما راوا وما
انكروا من ذلك فقال ان الله تعالى ان يخرج عليكم هذا هكذا تكون
ارواحكم اذ امتمروا ان هليت ابدانهم تصير الارواح الى عقاب حتى
تبعث الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام انه
قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول
العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في حوص
طير ولكن في ابدان كابدانهم وفي رواية اخرى عنه عليه
السلام فاذا قبض الله صير تلك الروح في قالب كقالب الخيا
فياكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة
التي كانت في الدنيا والاخرى ان الارواح في صفة الاجساد في
شجرة في الجنة تتعارف وتقاتل فاذا قدمت الروح على الدنيا

تقول دعوها فانها قد اقبلت من هول عظيم ثم يسئلونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركته حيا وبجوه وان قالت لم يرد هلك قالوا قد هوى هوى وقد نبهنا فيما سبق على انية البرزخ وليته وكيفيته وحلى ان الجسد المثالي هو الجسد الذي يتصرف فيه الروح وفي هذه النشأة ايضا بتوسطه في هذا البدن المحسوس اذ هو معد لان وحيوته كحيوته ذاتية وهو متولد من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر وخلاف له كما قيل كرمي سخى زحزح من برق ازميغ بشوكة نذارم زواين نكته وريغ اين جان تنك كهست شمير وغلان آرزو بود غلافش از جوهر تينغ ويشبان تكون الكناية عن هذه الصورة البرزخية الباقية بعد الموت ما عبر عنه بالطينة التي خلق منها او بجذب الذنب في الاخبار ودوى في الكافي عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الميت هل يلقى جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينته التي خلق منها فاقبالا تبلى تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استدارتها كناية عن انتقالها من حال الى حال من الدوران بمعنى الحركة وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وسياتي بيان هذه الطينة في كلمة ميراث الدرجات انشاء الله تعالى وفي الحديث النبوي بشا الله النشأة الاخرة على عجب الذنب الله يقفه من هذه النشأة الدنيا فعليه تركب النشأة الاخرة وفي رواية

اخرى كل ابن ادم يبلى الا عجب الذنب العجب بالكون العظيم
 الذي في اسفل الصلب عند العجز وفي تفسيره محمد العسكري
 عليه السلام عند تفسير قوله تعالى فقلنا اخره به ببعضها
 قال اخذوا قطعة من عجز الذنب الذي منه خلق ابن ادم عليه
 يركب اذا اعيد خلقا جديدا ولعل الوجه في هذه الكناية ان
 الصفة البرزخية بكما لا تها اخرها يكتب من البدن العنصري
 وان خلق من اصلها البدن العنصري من وجه فصيح التعبير
 عنها بحجب الذنب الذي هو مؤخر البدن ويقوم عليها البدن
 والى هذا انظر من اول عجب الذنب بالنفس ومن كثر عن الباقر
 بعد الموت بالجواهر الفردة التي لا يتجزى نظر الى تجرد هذه الصفة
 عن المادة وكما ان الاجزاء العنصرية للميت بحكم كل شيء يرجع
 الى اصله يرجع كل منها الى امها كما السفلية كذلك القوى الروحانية
 منه يحكم ارجع الى ربك واضية مرضية ترجع الى اباها العلوية و
 امير جيشها الذي هو العقل والحياة الذاتية فاذا نزل الانسا
 من مركبها الكثيف المحلول الفاني ركب البدن المكتسب اللطيف
 الباقي عرا عن لباس هذه النشأة منبها عن نومها فيال عن
 دينه ويحجب فان كان من السعداء سار في ساعتين الملكوت
 قائلا ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا ويقول اتم لنا الساعة وانجز لنا
 ما وعدتنا وان كان من الاشقياء وقع في الهاوية والبرهوت

قائلاً ربنا سمعنا وأبصرنا فأرجعنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل
 ويقول لا تقم لنا الساعة ولا تجزئنا ما وعدتنا وفي الكافي في
 حديث سوال القبر عن أمير المؤمنين عليه السلام في عدو الله
 فيضريان يا فوخة بمنزلة من ضربة فخلق الله تعالى من دابة
 تدعها ما خلا الثقلين وعن الباقر عليه السلام قال قال النبي
 صلى الله عليه واله في كنت لا نظل إلى الأبل والغنم وأنا
 أرهاها وليس من نبي إلا وقد دعى الغنم فكنت أنظر إليها قبل
 النبوة وهي متلثة من المكيمة وما حولها شيء يقيها حتى تنهر
 فتطير فاقول ما هذا وأجيب حتى حدثني جبرئيل عليه السلام
 أن الكافر يضرب ضربة ما خلق الله شيء حتى معها ويدعها
 إلا الثقلين فقلنا إن ذلك لضربة الكافر ومن لم يكن من السوء
 ولا من الاشتياء ترك في سكراته حتى يبعث من غير سوال في
 الكافي من الصادق عليه السلام قال لا يسئل إلا من محض الإيمان
 محضاً أو محض الكفر محضاً وفي رواية أخرى والآخرين يلهون
 عنهم وفي لفظ آخر لا يعبئ بهم وروى شيخنا المفيد عنه عليه السلام
 أنه سئل عن مات في هذه الدارين يكون روحه فقال من
 مات وهو ما حض للإيمان محضاً أو ما حض للكفر محضاً نقلت
 روحه من هيكله إلى مثله في الصورة وجوزى بأعماله إلى يوم
 القيمة فإذا بعث الله من في القبور أنشاء جسمه وود روحه

الى جسده وحشره ليوفيه اعماله فالؤمن تنزل روحه من جسده
الى مثل جسده الى الصورة فيجعل في الجنة من جنات الله يتنعم فيها
الى يوم المآب والكافر ينقل روحه من جسده الى مثله بعين فيجعل
في نار فيعذب الى يوم القيمة وما ورد ان الملكين يقولان للموت
بعد السؤال وانجواب ثم نومة الشاب لنا ثم قرير العين
لاينا في سيرة في الملكوت و تمنعه في البرزخ لا نه كناية
عن الاستراحة مع ان البرزخ نور بالقياس الى البعث وانك
انتباهها بالاضافة الى الدنيا قال بعض اهل المعرفة ان الميت يجد
في البرزخ اللذات والالام التي يستعصيها الصور والحاصلته
من العلم والعمل في الخير والشر وتصير فيه محكمة ذاتية فخال في هذه
المدة كحال النطفة في الرحم والبذر في الارض ينبت ويثمر ويختلف
عليه اطوار النشأة الى ان يتولد يوم القيمة بالنفخة الاسرافيلية و
يفتق من صغره ويخرج من الهياآت المحيطة به كما يخرج الجنين من
القرار المكين لتكوين طبقات طبق فالموت ابتداء البعث و
اما الصور ففي الحديث النبوي انه قرن من نور يلتمه اسرافيل
وورثان فيه ثقبابعد الارواح قال بعض اهل المعرفة انه
كناية عن المحضرة البرزخية التي ينتقل اليها الارواح بعد
الموت فان القرن واسع ضيق اذ لا شئ اوسع من الخيال لحكمة
على كل شئ وعلى ليس بشئ فانه يتصور العدم المحض ولا اضيق

منها ذليلاً وسعراً ان يتخيل امر الأبرصوة ولم يعلم ان يحجرو
 المعاني عن المواد أصلاً فيرى العلم في صورة لبن والشرع في صورة
 قيد الى غير ذلك مما يرى في النوم وغيره واما كونه من نور فان
 النور سبب الكشف والظهور جعل الله هذا الخيال نوراً يدرك به
 تصوير كل شيء فصوره لا يشبه الانوار و يدرك التجليات وهو
 نوعين الخيال لا نورعين المحسن قال فاذا قبض الله سبحانه
 الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صوراً
 جديدة هي مجموع هذا القرن النوري بجميع ما يدركه الانسان
 بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصور التي
 هو فيها في القرن وهو ادراك حقيق ومن الصور هناك ما
 مفيدة من التصرف ومنها ما هي مطلقة كرواح الانبياء عليهم
 السلام كلها وادواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا
 ومنها ما يقبل للنائم في هذه الدار في حضرة الخيال التي هي
 فيه وهو الذي يصدق روياء قال واعلاه الضيق واسفله
 الواسع وكذلك خلق الله فانه يتصور الحق فنرونه من العالم
 ولا شك ان المخلوق يتسع ويتكثر بقدر ما يتزل الى ان يصل الى
 الاشخاص قال والنفخة نفختان نفخة تطفئ النار ونفخة تثللها
 ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من
 شاء الله ثم نفخ فيها اخرى فاذا هم قيام ينظرون نبا النفخة الاولى

تموت الاجساد وتبقى الارواح وبالنقطة الثانية قوتهم قايما بالحق
 لا بد وانما ما شرقت الارض بنور سراجها والنقطة من قبل الحق و
 ان كانت واحدة لاحاطة بجميع ماسواكها بالنسبة الى الخلايق فتحت
 متعددة حسب تعدد الاشخاص كما ان الارض والاقوات المتمايزة
 ههنا انما هي ساعة واحدة بالقياس اليه وما امر الساعة واحدة
 ما خلقكم ولا بعثكم الا كنس واحدة كلمته فيها اشاؤ الى
 القيمة وانما الانسان الكامل قال اهل العرقة اذ امات الخلائق
 فيها كلهم على اختلاف انواع موتهم وفنون فناهم واصناف
 هلاكهم على حسب مراتبهم وجعلهم الى ما فوقهم وحركاهم
 الى غاياتهم ووصلهم الى غاياتهم ورجع كل الى اصله من
 الاملاك والافلاك والارواح والنفوس واجتمعوا جميعا على صعيد واحد
 دفعة واحدة بالنقطة الاسرافيلية كما قال سبحانه ان كانت الا
 صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فعند ذلك
 قامت القيمة الكبرى وظهر نور الانوار وانكشف الضوء والحقيقة
 وتجلي حال الاحدية ولويبق للانوار والكواكب عنده ظهور وفي
 مطبوعة الانوار مطوية السموات يبين الحق يوم نطوى
 السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا اول خلق نبيه فالتحق كل فرج
 الى اصله وكل مستفيض معده مفيضه وكل مستنير مع النور
 وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس بالارواح وزالت المباشرة

بين الارواح والاشباح ووجعت السموات والارض الى ما كانتا
 عليه قبل انفتاحهما من الرق فعادتا الى مقام الجمعية المصنوية
 من هذه النفقة الطبيعية وكذا العناصر كلها تتقلب فادارة
 غير هذه النار والاسطقسية وقصير الهوى كلها بحر مسجورا و
 يتصل البر والبحر ويتمد الفوق والتحت وانثقت السماء وانتثرت
 النجوم وتزول الابداد والاحجام ويرتفع الحواجر والحوائل ويقد
 ذو النور مع النور والفعل بالفاعل فلم يبق من القوى والحواس
 تاثيرها للحسوس بما هو محسوس عين ولا اثر لا يرون فيها شأنا
 ولا تظهرها وحملت الارض والجبال فذكرت واحدة وثلاثه
 الجبال كالهن المنفوش لضعف وجودها ثم ينفذ لثقلها
 قاعا منصفها لا ترى فيها عوجا ولا امنا وتبدل الارض غير
 الارض فتمد مدا لا يمد وتبسط على قدر تسع الخلائق كلها وتبسط
 لله الواحد القهار والمخلصون عند ذلك عن البراءة يتوجهون
 الى الحضرة الربوبية فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون
 فعدمت عند ذلك الاجال وذالت السنون والساعات و
 لا يبقى الا الواحد القهار والذي اليه مصير جميع الامور بلا وقت
 ولا انعام ولا غير ولا مكان فلا قبل يمتد ولا بعد ولا هنا ولا
 هناك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك من لوازم الزمان المتغير
 للتغير والمكان الموجب للتكثر فاذا اوقفنا اوقفنا الحجاب و

جمعت الخلائق دفعة واحدة كلح لبصرا وهو قريب اوسع
 مكان ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود مع انه يوم
 الفصل لا متيا زالحى من الباطل فيه بخلاف الدنيا التي بها لها
 يوم يقد الساعة يومئذ يتفرقون ليميز الله الخبيث من الطيب
 وهذا الفصل يقتضى ذلك الجمع هذا يوم الفصل جمعنا كرو
 الاولين ومن اطلق الله تعالى حقيقته عن قيد الزمان والمكان
 يعرف ان مجمع الزمان وما يطابقه ساعة واحدة هي شان
 واحد من شئون الله تعالى مشتمل على شئون التجليات الواقعة
 كل يوم وساعة اذ كل يوم هو في شأن لا يشغل شأن عن شأن
 مع انه من جهة المخلوقات واختلاف قوا بلها واستعداداتها
 مقداره خمسون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في كل
 وقت وان كنقطة يشتمل على الجميع فكما اتصلت الانات في نظر
 شهوده واتصلت الامكنة التي في كل ان فعلى هذا القياس
 اتصلت الارض الموجودة الان مع الارض الموجودة في الازل
 والاباد فهكذا تصير الاراضى كلها ارضا واحدة فيها الخلائق
 كلها ووضع الكتاب وحى بالنبين والشهداء وقصصهم بالحق و
 يتابون ويعاقبون والذين اتقوا اخبرهم بدنياهم في آ
 الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عليه السلام بقوله لو كشف الغطاء
 ما ازددت يقينا فتوابهم عين علم اعبد الله لا لرغبة

ولا لهجة بل لا نداء هل لا يعبدوا في اهل لا يعبد فلا نشأ
لهم للقيامة والبعث والثواب بل هم عين القيمة والبعث والثواب
ههنا بعث انا والساعة كها تين وجمع بين سبا بتيه بل هم في الجنة
من حيث المحل وان لم يكونوا منها من حيث الصورة وذلك لقيامهم
بذواتهم الفانية عن انفسها الباقية زاوۀ ثمانيت احمد ورجل
صدقيامت بود اندر اوعيان زو قيامت را بهين پرسیده اند اسی نیست
تا قیامت راه چند بازبان حال می گفتی بسی که زحمتش را پرسد کسی
به آن گفت آن رسول خوش پیام رزم تو را قبل موتو با کرام همچنانکه مرده
ام من قبل موت زان طرف آورده ام این مهیت وصوت پس قیامت
شو قیامت را بهین دیدن هر چیز را شرط است این و اما اهل الحجاب
الارتباب فلا یکنهم المجمع بین المعرفة بطی السموات وما یتبعها من
الازمنة والحركات بعد القيمة و بین المعرفة بنشرها و الحب
انهم کما لم یؤمنوا بذلك الطلّی فی هذه الدنيا لا شغلهم باحوال
الدنيا لکن ذلك اذا بعثوا فی الاخرة انکروا زمان مکملهم فی الدنيا
وفتر الحركات فیها لا شغلهم باحوال القيمة کما قال الله تعالى
ویوم یقوم الساعة یقسم المجرمون ما لبثوا غیر ساعة کذلک كانوا
یؤفکون وقال الذین ادقوا العلم والايمان لقد لبثتم فی کتاب الله
الی يوم البعث فهذا یوم البعث ولکنکم کنتم لا تعلمون وبالجملة کما
ان وجود التعینات الخلقیتة اما هو بالتجلیات الالهیة فی

مراتب الكثرة باسم المخلوق والبارئ والمصور والمبدئ كذلك
نواها بالتجليات الذاتية في مراتب الوحدة باسم التهاد والهدا
والمغنى والمعيد **كلمة** يهايتبين ان الانسان الكامل ^{٥٨} **يكر**
امور الاخرة وهو في دار الدنيا ويرى ما يجري في الدنيا و
في دار الاخرة وانتهى في الدارين قد مرت الاشارة الى هذه
المقاصد في الكلمات السابقة الا ان امره ان نشيد ما من
طريق النقل قال الله سبحانه كلا لو تعلمون علم اليقين لترون
الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال عز وجل وليست جعلونك بالعليا
وان جهنم لحيطه بالكافرين وقال جل ذكره ان الابرار لفي غير
وان النجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بنائبين
يعني في الدنيا فان الامر بالعكس وانها هي الغائبة عنهم وهم
فيها من حيث المحل لا من حيث الصورة كما مرت الاشارة اليه
وقال تعالى الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في
بطونهم نادا ويصلون سعي راوي الحديث النبوي الذين
يشربون في انية الذهب والفضة انما يجرج في بطونهم نار جهنم
وفي كلام علي بن الحسين عليهم السلام اعلوا ان من خالف
اولياء الله وان بغير دين الله واستبد بامر دونه امر على
الله كان في نار تنهيب تاكل ابدانا قد غابت عنها ادواحا
وغلبت عليها شقوتها فموتى لا يجدون حر النار ولو كانوا

احياء لوجود وامضض حر النار فاعتبروا يا اولي الابصار واحدا
 الله على ما هديكم وقد ورد ان رسول الله صلى الله عليه واله
 اخبر عن ضغطة سعد في قبره وفي الكافي عن الصادق عليه
 السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه واله صلى بالناس
 الصبح فظفر له شاب في المسجد وهو يخفق ويهوى برأسه مصفرا
 لو انه قد انحف جسمه وخارت عيناه في رأسه فقال له رسول
 الله صلى الله عليه واله كيف أصبحت يا فلان قال أصبحت
 يا رسول الله موقنا فحجب سؤل الله من قوله وقال له ان لكل
 حقيقة فاحقيقة يتيقنك فقال ان يتيقن يا رسول الله هو الذي
 احزنني واسهر ليلي واظلم ما جرى فعزفت نفسي عن الدنيا
 وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب للحساب
 حشر الخلايق كلهم لذلك وانا فيهم وكاني انظر الى اهل الجنة
 يتنعمون في الجنة ويتعارفون على الا لائك يتكئون وكاني انظر
 الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون وكاني ان استمع
 النار يدور في مسامعي فقال رسول الله صلى الله عليه واله
 لا صحابه هذا عبد نورا لله قلبه بالايمان ثم قال له انظر ما
 انت عليه فقال الشاب ادع الله لي يا رسول الله ان ازوق
 الشهادة معك فداه رسول الله صلى الله عليه واله فلم
 يلبث ان خرج بعض غزوات النبي صلى الله عليه واله فاستشهد

بعد تسعة ففرو كان هو العاشر وفي رواية أخرى انه كان ثلثا
 بنما لك بن نمانا نصارى وفي الكافي في اخبار كثيرة عنهم عليهم
 السلام ان اعمال العباد تعرض على رسول الله والائمة عليهم السلام
 كل صباح ابرارها وفجارها وان المؤمن يزودا هله بعد موته
 فيرى ما يحب ويسترضه ما يكره وان الكافر يزودا هله فيرى
 ما يكره وليست عنده ما يحب وهذا يعم خيرا كاملا ايضا وقد ثبت
 ان حشر الخواص عند خروجهم من الدنيا وحشر العامة عند
 بعثهم من القبور فحيوة الخواص متصلة لا موت فيها في الحقيقة
 وحيوة العامة يجمع بعد مفارقة والنحو لا يموت ولا يجوز عليه الموت
 ومن يجوز عليه الموت فهو ميت وان كان حيا كما قال الله تعالى
 افمن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس
 كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقد ورد في حديث
 النبوي المومن في الدارين وعندهم عليهم السلام يموت
 الميت منا وليس بميت وقال الله تعا ولا تحبون الذين قتلوا
 في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين
 بما اقام الله من فضله وليتبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
 من خلفهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالعارفون بموتهم
 الاختياري وحياتهم الابدية يشاهدون كلتا النشأتين
 في كلتا النشأتين وينقلون من الدنيا الى الجنة بغير توقف

وتأخير شب رعلت هم اذ بتر روم تا قصر العين اگر در وقت ما
 دادن تر باشی شمع بالینم كلمة فيها اشارة الى انواع
 الحشر وتعدادها للآنان قال بعض اهل المعرفة ان الروح
 الانساني اوجده الله تعالى حين اوجده مدبرا بصور طبيعة
 متبدل له سواء كان في الدنيا او في البرزخ او في الدار الاخرى
 وحيث كان فاول صورة لبسها الصورة التي اخذ عليها فيها
 اليثاق بالاقترار بالربوبية لله عليه ثم انه حشر من تلك الصورة
 الى هذه الصورة المحسنة الدنيا وية وجب بها في الرابع من شهر
 تكوين صورة جسده في بطن امه الى ساعة موته فاذا مات
 حشر في صورة اخرى من حين موته الى وقت سؤاله فاذا
 جاء وقت سؤاله حشر من تلك الصورة الى جسده الميت فيحيي
 به ويؤخذ بابصار الثقلين واسماعها من حيوت تلك الروح
 الا من خصه الله تعالى بالكشف عن ذلك من نبي او ولي
 واما ساير الحيوانات فانهم يشاهدون ذلك عينا وسمعا
 ثم يحشرون بعد التوال الى صورة اخرى في البرزخ يمك فيها
 الى نفخة البعث فيبعث من تلك الصورة ويحشر الى الصورة
 التي كان فارقه في الدنيا الكان بقى عليه سؤال فان لم
 يكن من اهل ذلك الصنف حشر الصورة التي يدخل بها الجنة
 والمسؤل يوم القيمة اذا فرغ من سؤاله حشر في الصورة التي خل

بها الجنة والنار واهل النار كلهم مسئولون فاذا دخلوا الجنة واستقر
 فيها ثم دعوا الى الرفقة بارودوا حشر واني صورة لا تصلح الالردوية
 فاذا عادوا حشروا في صورة تصلح للجنة وفي كل صورة ينشئ صورة
 التي كان عليها ويوجع حكمه الى حكم الصورة التي انتقل اليها و
 حشر فيها فاذا دخل سوق الجنة ودأى ما فيه من الصور فاحش
 راها واستحسنها حشر فيها فلا يزال في الجنة دأيا يحشر من صور
 الى صورة الى ما لا نهاية له ليعلم بذلك الاتساع الالهي فكما لا يتكبر
 عليه صورة التجلي كذلك يحتاج هذا التجلي اليه ان يقابل كل صورة
 يتجلى له بصورة اخرى ينظر اليه في تجليه فلا يزال يحشر في الصور
 دائما ياخذ بها من سوق الجنة ولا يقبل من تلك الصور التي في السوق
 ولا يستحسن منها الا ما يناسب صورة التجلي التي يكون له في المستقبل
 لان تلك الصور هي كالاستعداد الخاص لذلك التجلي فاعلم هذا
 فانه من لباب المعرفة الالهية ولو غطنت لعرفت انك الا وكذلك
 تحشر في كل نفس الى صورة الخيال التي انت عليها ولكن يحجبك عن
 ذلك رؤيتك المملوءة وان كنت تحسن بانتقالك في احوالك
 التي عليها تتصرف في ظاهرك وباطنك ولكن لا تسلم انها صور لك
 تدخل فيها في كل ان وتحشر فيها ويصيرها العارفون صوراً صحيحة
 ثابته ظاهرة بالعين اقول والتسرفيان ادراك الشئ انما يكون
 بتصور المدرك بصورة المدرك حين ادراكه له سواء بطريق

الاحساس والتخيّل والتعقل وذلك لان الادراك لا بد فيه
 من نيل المدرك لذات المدرك فلو لم يتحد افئذيله اما بجزء من
 ذاته الى ان يصل اليها وبادخالها اياه في ذاته وكلها محال
 اى برادرتين اندیشه تابعى تو استخوان وپيشه گر بود اندیشه ات كل كشي
 ورو بود خار تو پشمه گلشنى والله دقا القائل هر دم از روی تو نقشى زدم راه
 خيال با که گویم که درین پرده چه امی بینم **كلمة** فيها اشارة الى
 معنى لقاء الله عز وجل لقائه سبحانه عند اهل المعرفة عبارة عن
 معرفته عز وجل في مقامى الجمع والتفصيل ودوئية الحق في الخلق ودوئية
 الخلق في الحق ودوئية الوحدة في الكثرة ودوئية الكثرة في الوحدة
 وبحيث لا يحتجب العارف باحدهما عن الآخر ويكون كاملا في العرفان
 ويكون صاحب الفرقان والقرن كما قال الله تعالى ان تتقوا الله يجعل
 لكم فرقا نا اى بين الحق والباطل وذلك بان الله هو الحق وان ما
 تدعون من دونه هو الباطل فان ادنى مراتب التقوى الاتقاء على الحق
 واعلاها الاتقاء من مشاهدة الغيوب قال عز وجل فمن كان يريجا
 لقاء ربه فليعمل عملا صالحا قالوا يعني كان يبرأ مشاهدة ربه في هذا
 الاسمائية والصفاتية المسماة بالافاق والانفس فليعمل عملا صالحا
 لذلك من الذكركم في الفكر الموصولين اليه حتى يشاهد وجود اوا
 حقيقة عين بصيرته لا يشاهد مع غيره كما قال ولا يترك بعباد
 ربه احدا وقال عز وجل نريهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين

لهم انه الحق وان ما يروونه هو الحق ظاهره لا غيبه ثم قال اوله
 يكف بربك اى بشهوده انه على كل شئ شهيد ثم قال لا اله الا هو فى مرتبة
 من لقاء وهم الا انه بكل شئ محيط فان لقاء المحيط انما يكون مع محاط
 والى ذلك اشار بقوله اينما تولوا فثم وجه الله لانه المحيط وشان المحيط
 ذلك ولقاؤه بغير هذا الوجه مستحيل وقال جل وعز كل شئ لله
 الا وجهه اى اولاً وابدالاً الحكمه فاليه ترجعون باسقاط الإضافات
 والتعينات وهو مقام الجمع وذلك يوم الجمع وقال جل اسمه كل من
 عليهما فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وهو لقائه الموعود
 فى القيمة الكبرى وقال الله الذى دفع السموات بغير عمد ترونها
 ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسرى يد برب الامر
 يفصل الايات لعلكم بلقاء ربكم توقنون اى بمشاهدة فى مظاهره
 والاجل القيمة وقال الله تعالى من كان يريد لقاء الله فان اجل الله
 لات اى القيامة المستلزمة للقاءه اين جان عاريت كره ما ظهره
 دوست روزى خورش بدينيم تسليم دى كنم وذلك اللقاء من النفس
 والبقاء بالحق ميان عاشق وشفيع حایل نيست تو خود حجاب دى حافظ
 از ميان بريز پاى بر سر خود دوست در آغوش آرد تا بگيرد وصلش
 در دى تو يك كام هست وقال عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من
 قرة عين اى من المعارف الحقيقية الخفايق الالهية التى هي قرة عين
 البصيرة ونود سويداء القلب وفى الحديث القدسي اعددت لعباد

الصالحين مالا عين سرات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قيل
 اى هيات لهم لاجل معرفته وشاهدتي تحت اراضى قلوبهم من
 العلوم والمخائيق مالا عين سرات من اعين هؤلاء المجريين ولاست
 اذا هم بمنزلها ولا خطر على قلوبهم ذكرها لعدو مناسبتهم المعنوية مع
 ربهما الحقيقي تو وطوبى وما وقامت يارب فكر كبر كرس بقدر سميت اوت
 وقد قيل ان المعرفة بذات الشاهدة وفى الكافى من الصادق عليه
 السلام لو يعلم الناس ثما فضل معرفته تعالى ما مدوا اعينهم الى
 ما تمتع به الاعداء من ذمة المحبة الدنيا ونعيمها وكانت دينام
 اقل خدم ما يطغون به ارجلهم وتنعموا به عرفا لله تعالى وتلذذوا
 بها تلذذ من لم ينك فى روضات الجنان مع اولياء الله كريم ما
 نبذ كان يا دشيم پادشاهان ملك صبح گيم گنج در سين كيشي جام
 گيتي نادر خاك بهيم بهوشيار حضور دست خرد بحر تو ميد غرق كنسيم
 كو غنيت شمار همتا كه تو در خواب ما بريد بهيم **كلمة** نينا
 اشارة الى صحايف الاحمال وانها النفوس الانسانية كل ما يدركه الانسان
 بحواسه يتفجع منها ثم الى روجه ويجمع فى صحيفة ذاتة وخوايتة **كلمة**
 وكذلك كل مقال فرة من خيرا وشريل يرمى اثره مكتوبا تمتد و
 سياتر تحت بسبب الهيات وتاكذت به الصفات وصار خلقا ولكم
 فان ذلك ما يوجب خلود الثواب العقاب فكل انسان نفع صحيفة
 اعماله وكنه منظر اليوم من مشاهدة الابصار وانما ينكشف الموت

ورفعه ما يوجد في الشواغل المحسنة المعبر عنه بقوله سبحانه وإذا العصف
 فثرت فاذا كان وقت ذلك وهو يوم تبنى السراير صار الغيب شهادة
 والتهلاية والتخبر بها نافي قال لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا
 عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق
 أنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة من حساب سره فاذا
 وقع بصره على ذلك والفت إلى صفحة باطنه وصحيفة قلبه يقول ما
 لهذا الكتاب لا يناد صغير ولا كبير إلا احصيتها ثم من كان
 من أهل السعادة واصحاب اليقين وكانت معلوماته مورا وقصبة
 وأعماله صالحة وأخلاقه حسنة فقد أوتى كتابه يبينه من جهة طيبين
 أن كتاب الأبرار لغز طيبين وما أدراك ما عليهم كتاب يقوم بشهد
 المقربون وذلك لأن كتابه من جنس الألواح العلية والعصف المكنة
 المرفوعة المعلقة بأيدي سفرة كرام برودة فليس عليه سوا العرض كما قال
 سبحانه فما من أوتى كتابه يبينه فيقول هاؤم اقرأ كتابه إلى
 قول في الأيام الخالية ومن كان من لاشقياء المردودين وكانت معلوماته
 مقصورة على الخزيات وأعماله خبيثة وأخلاقه سيئة فقد أوتى كتابه
 بشأله من جهة سيئين أن كتاب الخالفين سيئين وما أدراك ما سيئين
 كتاب يقوميل يومئذ للكذبين وذلك لأن كتابه من جنس الألواح
 السفلية وصحائف المحسنة القابلة للاهراق فلا جرم يذهب بالناد
 كما قال سبحانه فما من أوتى كتابه بشأله فيقول يا ليتني لم أوتى كتابه

فلم ادر ما حاسبه الى قولك لا يا كلدالا الخاطون وامامن او في كتابه
 واداء ظلمهم فهم الذين اتوا الكتاب فنبذوه واداء ظهورهم واشتروا
 به ثمنا قليلا فقليل لهم ارجعوا واداء كره فالتمسونورا فانه حين نبذوا
 واداء ظلمهم فظن ان لن يحور فنوف يدعرو بشورا ويصلح سيرا كلمة
 فيها اشارة الى الميزان وان الانسان الكامل وهذا ان ميزان كل شيء
 هو الميعار الذي به يعرف قد وذلك الشيء في ميزان يوم القيمة للناس
 ما يوزن به قدر كل انسان وقيمته على حسب عقيدته وخلقه وعمله
 وعلمه ليخرج كل نفس بما كسبت وليس ذلك الا الانسان الكامل اذ
 وباقتفاء آثاره وتلك ذلك القرب من طريقته والبعدها يفر
 مقدارا للناس وقد رحمتهم وصيئاتهم في ميزان كل امته هو نبى تلك
 الامته ووصف نبيا والشرعية التي اتي بها من ثقلت موازينه فاولئك
 هم الغاطون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم وكما
 الصادق رحمه الله باسناده عن هشام بن سالم قال سالت ابا
 عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم
 القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال هم الانبياء والاصفياء وفي رواية اخرى
 عنهم عليهم السلام عن الموازين القسط وما ورد انه يوزن به القصف
 فالمراد بالصف النفوس الانسانية كما تبين من الكلمة السابقة وما
 ورد ان لسانا وكفتين فتعيل المعنى بالصورة كما ورد في سائر
 نظائره وفي الاحتجاج عن الصادق عليه السلام انه قيل او ليس يخرج

الاعمال قال لان الاحمال ليست اجساما وانما هي صفة ماعملوا وانما
 يحتاج الى وزن الشيء من جهل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها و
 خفتها ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء قيل فاما معنى الميزان قال العدل
 قيل فاما معناه في كتابه من ثقلت موازينه قال فمن ترجع عمله وفي التور
 عن امير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه
 واما من خفت موازينه قال الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة
 الميزان كلمته فيها اشارة على الصراط وانه الانسان الكامل و
 هذه لكل انسان من ابتداء وحدته الى منتهى عمره امتثالاً لاجليته
 وحركات طبيعته اشتداداً تيم لا يزال ينتقل من صورة الى صورة حتى
 يتصل بالعالم العقلي ويلحق بالملاء الاعلى ان ساعده التوفيق وكما
 من الكاملين او باصحاب اليقين ان كان من المتوسطين او يحشر
 مع الشياطين والحشرات في عالم الظلمات ان كلاه الطبع واليأس
 وقارنه الخذلان وهذا المعنى الصراط المستقيم منه ما اذا سلكه
 او صله الى الجحيم وهو ما اشتمل عليه الشيع وانك لتهدى عصراً
 مستقيماً صراط الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين
 الاضداد في الاخلاق والتزام صوامح الاعمال بالجملة صورة الهدى
 الذي انشأه المومنون لنفسه ما دام في عالم الطبيعة وهو ارق من
 الشعير احد من السيف مظلم لا يهتدى اليه الا من جعل الله له نوراً يمشي
 به في الناس يسعي الناس عليه على قد وانوارهم وروى الصدوق في

كتاب معاني الاخبار باسناده عن الصادق عليه السلام انه سئل عن
 الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله عز وجل وهما صراطان صراط
 في الدين وصراط في الآخرة واما الصراط الذي في الدنيا فهو لا اله الا
 المفروض الطائفة من عرف في الدنيا وامتدى بهداه مر على الصراط الذي
 هو جبر جهنم في الآخرة ومن لم يعرف في الدنيا ذلت قدمه عن الصراط
 في الآخرة وتروى في نادر جهنم وباسناده عنه ايضا قال الصراط
 المستقيم امير المؤمنين عليه السلام وفي بصائر الدجوات عن الصادق
 عليه السلام انه سئل عن قول الله عز وجل ارحل الصراط على مستقيم فاجاب
 قال هو والله على هو والله الصراط والميزان وفي تفسير ابي محمد
 العسكري الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا وصراط في
 الآخرة فاما الصراط المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع
 من التقصير واستقام فلم يعدل الى شيء من الباطل والطريق الآخر
 الطريق المؤمن الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون من الجنة الى النار
 ولا الى غير النار سوى الجنة وقد مر في كلام الصادق ان الصلوة الا
 ثمانية هي الطريق المستقيم الى كل خير وبجسم المدد بين الجنة
 والنار الصراط والمار عليه شيء واحد في كل خطوة يضع قدمه
 على راسه اعني يعمل على مقتضى فوه معرفة التي هي بمنزلة راس
 بل يضع على قدمه اي يبنى معرفة على نتيجة عمله الذي كان يتأمله
 على المعرفة السابقة حتى يتلح المنازل ويصل الى الله والى الله المصير

۱۴ کلمه فيها اشادة الى اصناف الخلق في النشأة الآخرة قال العلامة
 الطوسي مضى الفرق الناجية قدس الله سره ک نيک و دين عالم در
 معرض سلوک راه اخريد سر طايفه اند و کتم از واجبات ثلثة فاصلا اليجنة
 ما اصحاب الميمنة واصحاب المشامه ما اصحاب الشامة والتابعون
 السابقون و هم خمين فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
 بالخيرات سابقان اهل وعدند از راه و از سلوک منزله بل خود مقتصد
 سالکان ايشاند ولا تعد عينك عنهم ايشاند انكروه كه ان حفظ
 لم يعرفوا وان غابوا لم يفقدوا و اهل يمين نيكان عالمند و ايشان مراتب
 بيارست بحسب درجات بهشت و در ثواب متفاوتند و لكل درجاتها
 علما و اهل شمال بدان عالمند و ايشان را اگر چه مراتب بحسب درجات و درج
 اما در ضاب مساويند قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون و همچنين اقم
 في العذاب يومئذ مشتركون و هر سر طايفه را گذر بردوزخ است
 وان منكم الا وادوها اما سابقان يميون على الصراط كالبرق الخ
 ايشان را از دوزخ گزند جز ناها و هي خامدة سخن كذا اما اهل
 اهل بيت است عليهم السلام بحسب آنگه پسيده اند شمارا گذر بردوزخ است
 اما اهل يمين را از دوزخ نجات دهند و اهل شمال را در آنجا بگذارند شع
 نفي الذين اتقوا و نذر الظالمين فيها جثيا سابقان و اهل يمين به
 رسند اما كمال اهل يمين بهشت باشد و كمال بهشت با سابقان ان الجنة
 اشوق الى سلمان من سلمان الى الجنة ايشان را بهشت اتعاني نبود لم

بدخلوها و هم بطعون ایشان اهل اعرافند و اهل الاعراف رجال یعرفون
 کلابیاهم ایشانرا همه را یکسان باشد لکنیلا تا سوا اهل ما فاتهک و لا
 تغضوا بها تا که وصف حال ایشانست اهل شمال اهل تضادند با حال تضاد
 که در این عالم تعادلست مانند هستی و نیستی و مرگ و زندگی و علم و جهل و قدرت و
 عجز و لذت و الم و سعادت و شقاوت و امانده اند زیر که بخود باز مانده اند
 و از خود بخود خلاص نتوان یافت کلا نفعیست جلود هم بد لنا هم جلودا
 غرها لید و قوا العذاب لاجرم همیشه میان دو طرف مسموم و زهر پرمتردد
 باشند گاه باین مغذوب و گاه بان لهم من فوقهم ظلال من النار و من
 تحتهم ظلال چون در دنیا در رتبه طاعت که اول مرتبه است از مراتب ایست
 نیامده اند و زمام اختیار بدست خود گرفته با خیرت محبوب مانده اند کلا ادا و
 ان یخیر و انما اعیید و اینها اهل بعین اهل پرستند همیشه در سلوک باشند
 تا کمالی بعد از کمالی و درجه بالائی درجه حاصل میکنند لهم خوف مبذبه از
 فذاب اهل تضاد خلاص یافته اند لا خوف حلیم و لا هم یخفون الخیر
 حلی ما فات و الخوف کما یات چون بدینا مجبور بوده اند و ما کان الخوف
 و لا مؤمنه اذا قضی الله و رسولهما ان یکون لهم الخیرة من
 امرهم با خیرت مختار مطلق شده اند لهم فیها ما یشاؤون تا بحکم عدل هر
 یکی را از خیر و اختیار تمیزی باشد پس اگر این طایفه را یکی از دو طرف تضاد
 ملاستی باشد این تضاد تضاد حقیقی باشد و ایشان بان معاقب نباشند بل ثواب
 باشند و آن مانند حرارت و برودت و زنجبیل و کافور باشد که غریز میبندند

چون حرارت و برودت سموم و زهریر که غیر نیدان الابد و لیرون
 من کاس کان مناجها کافورا ویسقون فیها کاسا کان مناجها
 زنجیلا یجینا که مناجعت اهل بیت مناجعتی مازی باشد یقنا خون فیها
 کاسا لا لغوا فیها ولا تا ثیما لاجرم چون و نزعنا ما فی صدورهم
 من خل اخوانا علی سر و متقابلین اما مناصمت اهل تضاد مناصمتی
 حقیقی باشد ان ذلک تحت تخصم اهل النار تا لاجرم کلاما دخلت
 امة لعنت اختها پس حرارت و برودت که متضاد اند گاه هر دو طرف
 بسبب عذاب قومیند چنانکه اهل دوزخ را گاه یکطرف بسبب راحت قومی است
 و آن برود و سلامت اهل بر و یقین را و اگر طرف که نار است بسبب عذاب
 کسیکه مقابل ایشان باشند الظالمین باهظن السوء و گاه هر دو طرف
 بسبب راحت قومی اند چنانکه در زنجبیل و کافور گفتیم و همچنین نار گاه عذاب
 قومی است مانند نار الحیم و گاه راحت قومی مانند آن نار که شخصی از قسم
 الجن و النار علیه السلام التماس کرد که یا یتیم النار اجعلنی من اهل النار تا
 او بجنید و گفت جعلتک و بعد با دیگر حاضران گفت که میخواهد که نار اهل
 فنا باشد و نیستی هم اجتناب نیستی قهر که بقیامت خاص و عام را باشد
 کل شیء هالک الا وجهه و نیستی لطف که اهل وحدت را باشد من اجنبی
 محوت اثر و نیستی حنف که اهل دوزخ را باشد لا یبقی ولا تدور
 کلمة فیها اشارة الی اقسام الجنة و النار و مبدء اشوکلهما
 الاخرة اما الجنة و النار و الجنة جنتان معتدلة للمقربین و هو العالم

العقل بما هو متأخر من هذا الفناء الدنياية اعم مما يحصل منه في سلسلة
 الوجود وهي انما تنشأ من العلوم والحقة والمعارف اليقينية المحاصلة
 منها فان المعرفة في هذه الدنيا بدو الشاهدة في الاخوة واللذة
 الكاملة موقوفة على المشاهدة فان الوجود لذيد وكماله الذي للمعاد
 التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته وكتبه
 ورسوله واليوم الآخر اذا صادت مشاهدة للنفس كانت لها ذلة لا
 يدرك الوصف كلها ولهذا ورد في الحديث لا عيش الا عيش
 الآخرة وفي الكافي عن الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في
 فضل معرفة الله مامدوا اليه مامتح به الاصداء الحديث وقد
 مضى في بصائر الدرجات عن نضر بن قايوس قال سالت ابا عبد
 الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ظل ممدود وماء مكوب
 وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة قال يا خضر الله ليحيى ما يذهب
 الناس انما هو العالم وما يخرج منه وجنة محمودة لهم ايز ولا صاحب
 اليقين وهو العالم الخيال الى الجنة بما هو متأخر فان الخيال في الآخرة
 يقسم ويصير عين الحق الظاهر يتحد به وهي انما تنشأ من الاخلاق
 الفاضلة والاقوال الصادقة والاعمال الصالحة باطباع النفس
 الانسانية المتصفة بها الصور المكنونة من الحور والقصور والخلجان
 واللؤلؤ والمرجان في عالمها وصنعها فان للنفس اقتدارا على
 ذلك ولكنها ما دامت في هذه الفناء لا تترتب عليها اثارها

لضعفها واشتغالها بالمحسوسات فاذا قويت وصفت وذات الشوا^{غل}
والمحسوسات القوي كلها في قوة واحدة وهي المصلحة ومجان^ة
باصرة للتصرف قدرة فعالة وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطئ^{طل}
شئ من اليقين النفس لا يوجد في الحال باذن الله اى يوجد بحيث
يراه ورويته ان ويمس بها احساسا قويا لا اقوى منه والى^{لها}
بقوله صلى الله عليه واله ان الجنة موقاي^ا باع فيه الصور يباع فيه
الصور والشوق عبارة عن اللطف الالهى الذى هو منبع القدرة
على اختلاف الصور بحسب الشئ وينبئها بالمحسوس فى الحديث القد^س
يا بن ادم خلقتك للبقاء وانامى لاموات اطعنى فيما امرتك به
وانته عما هيئت عند اجلك مثل حيلا تموت انا الذى اقول شئ
كن فيكون فيما امرتك بها جعلت مثلى اذا قلت شئ كن فيكون
وزاد في حديث اخر قال النبى صلى الله عليه واله فلا يقول احدك
من اهل الجنة شئ كن الا ويكون وكذلك النار نار ان نار
معقولة تطلع على الافئدة للنافقين والتكبرين والمكذبين وفارحهم
تخرق الاهدان اعدت للكافرين وكلتا هاتين تكونان في العالم^{الحق}
المتجسم احديهما وهي المعقولة انما تنشأ فيه بتعيينه عالم العقل لبيب
فقدان المعاصف والكمالات العقلية اما بانكارها ومجدها واد
بالمحرمان عنها بعدادها والى الشوق اليها بحسب حصول اضدادها
بالمجهول المركب وفقد القوة الهيولى لئلا يتوصل فعلية الشيطنة

والاعوجاج وفسوخ العقائد الباطلة في الوهم والعقل ولم
يتالم حيث لاحظ له من الشقاء وليس من دار الشقاء الا من اشتاق
اليه وحرر الوصول ويسمى المالم اعقليا مشاكلة للذة العقلية
ومقابلتها اذا لم يرجع في الحقيقة الى العدم والعدم انما يعرف و
يمتاز بالوجود واما النقص بسبب الغريزة فلا الم بسبب بل هي غريزة
الموت والنماتة في الاعضاء من خير شعور بمولم وكلاهما مشتركان
في حلهما لا يخبر في الاخرة الا ان البلاء متادى الى الخلاص من
فطانت تستراء فالعذاب لهؤلاء عظيم ولا ولتلك اليم والناار
الاخرى وهي الحسوة انما تغشاء في الخيال الجسم بوسيلة هذه
الفئات الدنيا التي بسبب فقدان متاعها بعد حصول الافله
والعلق به والاخلاد اليه وارتكاب الاحمال السيئة والاقوال الكاذبة
والاخلاق المحمية فان النفس بسبب ذلك تغشاء في عالمها صورا
موزية مناسبة لها من الخيمات والعقارب والسموم واليخوس وغيرها
فتادى بها ولا تقدر على عدم انشائها كما انها اذا اصابها مصيبة
الدنيا فكلما تخطرها بها اغتمت وتاذت ولا يمكن ان لا تضطرب
ولكنها في الدنيا يغفل عنها احيانا بسبب الشواغل بخلاف الاخرة
فانها لا تنفك عنها العدم المشاغل وصفاء المحل وقوته وصيرورة
القوى كلها قوة واحدة الا ان هذه الهيئات لما كانت غريبة
عن جوهر النفس كذا ما يلزمها فلا يعبد ان تنزل في مدة من

الله متفاوتة حسب تفاوت العلائق في رؤسها وضلعها و
 كثرها وقلتها ان يشاء الله فيخرج من النار من في قلبه مثقال
 ذرة من الايمان في يمل مثقال ذرة خيرا به ويمل مثقال ذرة شرا به ان الله لا يترك
يترك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفي اعتقادات الصلوة
 وحده الله روى انه لا يصيب احد من اهل التوحيد الم في النار
 وانما قصيهم الا لامر عند الخروج منها فتكون تلك الا لامر خيرا بها
 كسبت ايديهم وما الله بظلام للجيد وباسناده عن ابن عباس
 قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم والذي بعثني بالحق نبيا
 لا يهذب الله بالنار موحد ابدا فان اهل التوحيد يشفعون
 فيشفعون وفي كتاب التمهيد عن امير المؤمنين عليه السلام قال
 ما من شيعةنا احدي يقارف امره فينا عنه فهو تحت بلي بليته
 يحصن بها ذنوبه اما في مال او ولد واما في نفسه حتى يلتقي الله محبنا
 وماله من ذنب وانما يبق عليه شيء من ذنوبه فيشد عليه عنده
 فتحصن ذنوبه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله
 عليه السلام يقول الحق اشد الموت وهي بمن الله في ارضه وخطا
 من النار وعن عمر بن يزيد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 اني سمعتك وانت تقول كل شيعةنا في الجنة هل كان منهم ما
 صدقت كلامه والله في الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب
 كثيرة كبار فقال اما في القيمة فكلكم في الجنة بشهادة النبي الطامع

او وصي المنق وكفى والله الخوف عليك في البرزخ قلت وما البرزخ
 قال القبرحين موة الى يوم القيمة **كلمة** فيها اشارة الى حقيقة
 جهنم وانها مخلوقة بالعرض قال اهل المعرفة ان جهنم ليست بداسر
 حقيقية متاعلة لا فاصوة غضب الله كما ان الجنة صورة رحمة
 الله وقد ثبت ان رحمة الله ذاتية واسمة كل شئ غضب الله عارض
 وكذا الخيرات صادرة بالذات والشروط واقعة بالعرض فلي
 هذا الابدان يكون الجنة موجودة بالذات و جهنم مقدرة بالعرض
 والتبع **واصل** جهنم من الدنيا فان ما وثقا وهي تعلق النفس بما هو
 الدنيا من حيث هي دنيا وصورتها هي صورة الهيات الموثقة
 الاعداء والتعاضف ان الاعداء والتعاضف وان كانت من حيث
 هي امودا سلبية غير موثقة ولا معذبة الا ان صورها المصنوعة
 وحضورها الخارجية ضرب من الوجود للشيء الموصوف بها وهي
 من هذه الجهة شرعية حقيقة حاصلة للشيء الاترى ان تفرق
 الاتصال مع اندامه هي لا نذ عبارة عن زوال الاتصال مما من شأن
 الاتصال فغير غاية الالم للحس الامس به لا نذ عدم محسوس مشهود
 للنفس اذا كان العلم موجودا كان شرا حقيقيا ويكون ادراكه
 المسمى ادراك امر مناف حاصل بنفسه لان العلم الشهوي هو بعينه
 وجود العلوم الخارجية والمعلوم بهذا العلم اذا كان عدما خارجيا كان
 ذلك العلم مع كنه عدما المسمى وجودا فيكون شرا حقيقيا فغير غاية

الآلام ونهاية الشريعة صورة جهنم في الآخرة هي صورة الآلام التي
 هي أعدام ونقائص حاصلة للنفس والنفس الشقية ما دامت على
 فطرة تدرك به النقائص والأعدام الموصوفة بها التي من شأن
 تلك النفوس أن تنصف بمقابلاتها تكون لها الأمر شديداً بحسبها
 فتلك الآلام باقية فيها إلى أن يزول عنها أدرانها إما بتبدل
 فطرها إلى فطرة أولى وأحسن من تلك الفطرة أو بزوال تلك
 النقائص والأعدام بحصول مقابلاتها من جهة ارتفاع حال تلك
 النفوس وقوة كمالاتها واشتغالها بأركانها الموطأة العالية كانت
 تعتقد ما من قبل وصارت ذاهلة عنها ممنوعة عن أركانها بانفرا
 قوجها عنها إلى تلك الشواغل المحسية فعلى التقديرين يزول العذاب
 ويحصل الراحة والحاصل أن جهنم هي صورة الدنيا من حيث هي
 دنيا حالة في موضوع النفس يوم القيمة فتلك الصورة الجسمية
 مشتملة على جميع ما في السموات والأرض من حيث نقائصها وأضرارها
 لا من حيث كمالاتها وخيراتها فأنها من حيث كمالاتها وخيراتها هي
 الجنة فالنفس ما دامت في هذا العالم تدرك الموجودات المحسية بهذه
 الحواس البدنية وكلها يدرك بهذه الحواس يكون مخلوطاً بغيره وتميز
 حق من باطله وصحبه من فاسده فترى الشمس والقمر والنجوم والسماء
 والأرض على صورة مخلوطة مشبهة فيزعم أن لها بقاء وثباتاً وأن ضوء
 الشمس نور والقمر الكواكب بحسب الحقيقة على هذه الهيئات وأنها

ذاتية لتلك الاجرام قائمة بها لا بغيرها وان السماء والارض كل منهما
على هذه الهيئة التي يراها المحسن من البقاء والثبات والارتفاع ولا
تخفاض والوضع والترتيب فاذا جاء يوم القيمة تبدلت هذه الا
شياء غيرها وانفصل ما لها عما ليس لها وامتازت حقها من باطلها ونورها
العرضي من ظلمتها الاصلية وخيشتها من الطيب كما قال تعالى و
ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب
وقال عز وجل يميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على
بعض فيركبهم فيجعلهم في جهنم بصورة جهنم عبارة عن الحقيقة الاصلية
لهذا العالم متميزة عما هو خارج عنها من الخيرات والكالات كما
قامت القيمة فاستقر كل طائفة في دارها ورجع كل صورة الى حقيقتها
فيكون الحكم في اهل الجنة بحسب ما يعطيه الامر الالهي في النشأة الا
ويكون الحكم في اهل النار بحسب ما يعطيه الامر الالهي في ما في هذا
العالم الذي اودع الله في حركات الافلاك وفي الكواكب المطوية
انوارها فهي كواكب لكنهما مطوية الانوار في القيمة والشمس
لكنها منكسفة النور لان انوارها مستفادة من مبادئها الاصلية
فهي بالحقيقة قائمة بلك المبادئ لا بهذه الاجرام ودوى على بن
ابراهيم في تفسيره عن ابي الحسن الرضا عليه السلام انه قال ان
الشمس والقمر ايتان من ايات استخراج بامر مطيعتان له وضوءهما
من نور عرشه وهرهما من جهنم واذا كانت القيمة عاد الى العرش نور

وعاد الى النادرهما فلا يكون محسوسا لانهما لم يمتا دأوا وهاتين
خالصة بل هي مكدرة مشوبة بهذا العالم نكناهما في هذا العالم انما
الآخرة بآثار القهرمان وزمان التضرير فليجملني يريد ما لا يجد اشتى
ما يضره ويفعل ما يكره ويختار ما يعذبه ويهرب عما يعجبه قايدا
يألت بيني وبينك بعد الشرين فبئس القرين وجميع مشبهاتة عقلا
وحياتة وبالجملة جهنم وما فيها حقيقة الدنيا ومثلياتها تصورت
للنفوس السقيمة بصورة مؤلمة معذبة لها محرقة لا بد انها مذيبة للحوا
وشحومها مبدلة لجلودها مشوبة لخالصها مسودة لوجوهها ككلمة
فيها من يدبيان حقيقة النشأة الآخرة قال بعض اهل العرفان
الاجسام في النشأة الآخرة تكون منطوية في الارواح والادواح تكون
لها ظروفا ظاهرة بعكس ما يروى في الدنيا فالجسم هناك للروح ولهذا
يتحولون في اى صورة شاء لغلبة الروحانية عليهم فغيبتا الجسمية فيها
كما هم اليوم عندنا الملائكة وعالم الارواح يظهر في اى صورة
شاء واذا قال النشأة الآخرة في الحقيقة هي باطن هذه النشأة الدنية
الظاهرة فيبطن هناك ما ظهر لان ويظهر ما بطن على وجه جامع بين
احكام ما بطن لان فظهر ما سخر من هذا البطون والظهور والجمع
والتركيب ثم عند الصراط يفارق السعداء ما يبقى فيهم من خواص
هذا المزاج ما هو عنصر غير طبعي وبقية منهم ارواح قوى هذه
النشأة وجواهرها الاصلية المترتبة بالتركيب الابدى الطبيعي الغير

العنصرى وصورة الجمع والتأليف العيني الأتلى وأهل الشقاء ينفصل
 عنهم ما قد كان فيهم من أرواح القوى الانسانية والصفات الروحانية
 ويتوفر في نسايم صور الأرواح المزاجية الانحرافية والصفات الرقيقة
 والكيفيات الردئية الحاصلة في تصوراتهم وأذهانهم والتي توتبت
 عليها أفعالهم في الدار الدنيا وأقوالهم وينضم إلحودهم ما تحلل
 من أجزائهم البدنية في هذه النشأة فان كل ما تحلل من أبدانهم
 يعاد إليهم ويجمع لديهم بصورة ما تفرقهم عقلاً وعلماً وعجلاً وحالاً وما
 يقتضيه ذلك الجمع والتركيب الذي ينقلب عليه حكم الصورة على الأفعال
 وأهل الجنة بالعكس فان أكثر قواها المزاجية والصفات الطبيعية وما
 تحلل من أبدانهم ينقلب بوجه عكسي لا استطالة صوراً روحانية مع
 بقاء حقيقة الجسم وباطن صورة الصعداء والباطن ههنا مطلق
 والظاهر مقيد والأمر هنا بالعكس حكم الإطلاق في ظاهر
 النشأة الجنائية وحكم التقيد في باطنها وغالب الحكم والأثر فيها
 ظهر هنا لما بطن ههنا وبالعكس كلمة فيها إشارة إلى
 الدرجات والدركات وتبديل التيات والحسنات ان الدرجات
 الجنة على عدد درجات النار فما من درج من الجنة إلا يقابل درج
 من النار وذلك لأن النار لا يخلوا ما ان يعمل بالأمر ولا يعمل فأنزل
 كان له في الجنة درجة معينة لذلك العمل وخاصة وفي موازنة
 هذه الدرجة المخصوصة بهذا العمل الخاص فإتركها لأنسان دكتور النار

لوسقطت حصاة من تلك الدرجة لو قست على خط استواء على ذلك
الدرج فاذا سقط الانسان من العمل بالمرء لم يعلم كان ذلك الدرج
لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك الدرج قال الله ثم فاطلع فرأه في سماء
المجيد فان الاطلاع على شيء انما يكون من اعلى الماسفل وليسوا احد الموازنة
على الاعتدال فما داه الا في ذلك الدرج الذي في موازنته ودرجته
فان العمل الذي نال به هذا التوكل تلك الدرجة تركه هذا الرجل
الاخر الذي كان قربة في الدنيا بينه ولما كان الموحد منه التوحيد
وطينة التي من عليين ان يكون من اهل الملوك والشرك قطع الشرك وطينة
من يتجني من دار الكرامة فجميع جزاء علم الشرك وعمله وقوله الذي
لو كان موحدًا جوزى عليه في الجنة بحسبه يعطى للموحد اجمال ذلك
المعلم الفطر في ذلك العمل التارك لذلك القول وجميع جزاء جهل الموحد و
تفريطه وتركه لذلك القول الذي لو كان مشركًا يحصل له في النار
يعطى لذلك الشرك الذي لا يخط له في الآخرة في الجنة فاذا رأى
المشرك ما كان مستحقه لو كان سيدياً يقول يا رب هذا هو جزاء علي
فيقول الله تعالى قد جازيتك على ذلك كله بما انعمت به عليك من كذا
وكذا فيقر عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء لما كان اخلاقه فاقول
بها والتحقص عليها والعلم بمواقفها دون نعمه المتقدمة عليه في خلقه
المبتدئة التي ليست بجزاء فيراها المشرك هناك بما قد كشف الله له
من علم الموازنة فيقول صدقت فيقول الله عز وجل له فما نقصت لك

من جزائك شيئاً والشرك قطع بك من دخول دار الكرامة فينزل فيها
على رزاقته هذه الاعمال ولكن انزل من النار على ركات من نزل على
درجات تلك الاعمال فان صاحبها منع التوحيد ان يكون من اهل
هذه الدار فهذا هو من الميراث القوي بين اهل الجنة والنادك ما ورد في
الايات والاخبار روى عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله سبحانه
اولئك هم الوارثون الذين يورثون الفرض وس قال ما منكم الا ولد يورث
في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة
منزل ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء مصيئته الموحدة ويعطى الموحّد
جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا بالعدل قلنا ذلك لان المشرك
بحسب مقتضى طبيعته الخبيثة انما يحسن وينزع الى المعاصي بطبيعته ومجئته
وضميره معقود على فعلها دائماً ان تيسر له لانه من اهلها كما قال الله
تعالى فيهم ولوردوا لعماد والمالهوا عنه والافعال المحسنة غريبة عنه
ليس صدورها من طبيعته الاصلية وهذا بخلاف المؤمن فانه يحب
مقتضى طبيعته الطيبة انما يرتكب القبيح بكونه من عقله ووجله وقليه
ونوف من ربه لان صدوره منه غريب من مجئته وطبعه الاصل
اذ ليس هو من اهلها ولهذا لا يعاقب عليه بل يثاب بالما يفعل من الحسنة
محمية اليها وحرصه عليها وعقد ضميره على فعلها دائماً ان تيسر له
فان الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى وانما ينوي كل ما يتيسر
طبيعته الاصلية وقيضه جبلته التي خلق عليها قال الله تعالى قل

كل ميل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا وفي الحديث انما يصح
 الناس الوضوء والخط من رضى شيئا فكانما اتى به وان لم يفعلوه من
 خط شيئا فكانما لم يات به وان فعلوا كما يجازى المشرک بحسناته في
 الدنيا بالنعم الذي يبدى كذلك الموحدي كما جازى بيئاته في الدنيا بما
 يصيبه من الالام فيها ثم يتشدد الموت عليه ثم يعذب اب البرزخ
 بقوم الخراء بقية حتى يلتقى الله ظاهرا مطهرا كما ورد في الايات
 الاخبار ويدل على هذا التحقيق ما روينا عن ابي اسحاق الليثي عن
 الباقر عليه السلام في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة انه قال
 اعلم ان الله عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة ونجوها ماء عذبا زلالا
 فراقا سائغا فرض عليها ولايتنا اهل البيت قبلتها فاجري عليها
 ذلك الماء سبعة ايام ثم نصب عنها ذلك الماء بعد السابغ فاخذ من
 صفوة ذلك الطين طينا فجعله طين الاثمة ثم اخذ جل جلاله فضل
 ذلك الطين فخلق منه شيعةنا ومحبتونا من فضل طينتنا فلو ترك طينكم
 يا ابراهيم كما ترك طينتنا لكنتم اتم ونحن سواء قلت يا بن رسول الله
 ما صنع بطينتنا قال خرج طينتك ولم يخرج طينتنا قلت يا بن رسول
 الله وبماذا خرج طينتنا قال عليه السلام خلق الله عز وجل ارضا
 سبعة خبيثة متنتة ونجوها ماء اجاجا ما كما اسنا ثم مرض عليها
 خلقه ولايتا امير المؤمنين عليه السلام فلم تعتلها واجري ذلك الماء
 عليها سبعة ايام ثم نصب ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدوة ذلك

الطين المتن الخبيث وخلق منه ائمة الكفر والطغاة والخجرة ثم
 عدالى بقية ذلك الطين فزجه بطينتك ولوترك طينهم على حاله لم
 يمزج بطينتك مما عملوا ابدا صالحا ولا ادا والامانة الى احد ولا شهدا
 الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا ولا حجوا ولا شبهوا في الصور
 ايضيا ابراهيم ليس شئ اعظم على المؤمن ان يرى صورة حسنة في
 عدو ومن اعداء الله عز وجل والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من
 طين المؤمن ومزاجه يا ابراهيم ثم مزج الطينتان بالماء الاول والماء
 الثانى فماتوا من شيعتنا ومحبينا من ربا وزنا ولواطه وخيانة و
 شرب خمر وترك صلاة وصيام وزكاة حج وجهاد فحق كل ما من حدثنا
 الناصب وسخه ومزاجه الذى مزج بطينته وما ياتى فى هذا العدد
 الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكاة
 والصوم والحج والجهاد واعمال البر والنهي عن ذلك كله من طين المؤمن
 وسخه ومزاجه فاذا عرض اعمال المؤمن واعمال الناصب على الله يقول
 الله عز وجل ناعدل الا اجرهم ومنصف لا اظلم وعزق وجلالى وعلو
 مكانى ما اظلم مؤمنا بذنوب مرتكب من سخط الناصب وطينته ومزاجه
 هذه الاعمال الصالح كلها من طين المؤمن ومزاجه والاعمال البديلة
 كانت من المؤمنين من طين العدو الناصب ويلزم الله تعالى كل
 واحد منهم ما هو من اصله وجوهه وطينته وهو اعلم بعبادته
 الخلاقين كلام انترى يا ابراهيم هل لنا ظلم او جودا وعدا وانا ثم قراء

عليه السلام ماذا هذان ناخذ الامن وجدنا متاعنا عندنا انا اذا
لقا المؤمن يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت فبدأ شعاعها في الممالك
كلها الصواب من القوسم هو متصل بها شعاعها يبلغ في الدنيا
في المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع ويرجع اليها ليس
ذلك كذلك قلت بل يا بن رسول الله قال كذلك كل شيء يرجع الى
اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة ينزع الله من العبد
الناصب سبخ المؤمن ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره ويجمع
عالم الصالحين ويدخل الى المؤمنين وينزع الله تعالى من المؤمنين
سبخ الناصب ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله
السيئة الردية ويبدله الى الناصب عدلا منه جل جلاله وقد
اسمائه ويقول للناصب لا ظلم عليك هذا الاعمال الخبيثة من
طينتك ومزاجك وانت اولى بها وهذه الاعمال الصالحة من
طين المؤمنين ومزاجه وهو اولى بها اليوم تجزي كل نفس ما كتبت
لا ظلم اليومان الله سيرج الحساب اقترى مهنا ظلما وجورا قلت
لا يا بن رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعلا بينا واما
ثم قال عليه السلام اريد النبيا نانو هذا المعنى من القرآن قلت بل
يا بن رسول الله قال اليس الله يقول الخبيثات الخبيثات الخبيثات
الخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبررون
ما يقولون لهم مغفرة ودرق كثرهم وقال غفر جل والذين كفروا الى

جهم فيخشرون لينزل الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه
 على بعض فيركه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون فقلت سبحان
 الله العظيم ما أوضح ذلك لمن فهمه وما أعجى قلوب هذا الخلق
 المنكوس من معتق ثم قال عليه السلام بعد كلام من هذا القبيل يا
 إبراهيم أزيدك بيانا في هذا اللغز من القرآن قلت بل يا بن رسول
 الله قال عليه السلام قال الله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات
 كان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات شيعتنا حسنات وحسنات
 أعدائنا سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا مقب بحكمة لا
 راد لقضائه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون هذا يا إبراهيم من علم
 علم الله المكنون ومن سر المحزون وفي تفسير الجهم السكوي عن
 الصادق عليه السلام في حديث طويل إن المؤمن يوقف بأثره
 ما بين مائة وأكثر من ذلك إلى مائة ألف من النصاب فيقال له كفو
 فداءك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون إلى الجنة وأولئك النصارى
 إلى النار **كلمة** فيها إشارة إلى فيم الجنة والنار وأنه لا نارا
 الكامل روى الصدوق رحمه الله في العلل بإسناده عن فضيل
 بن عمر قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام بما صار علي بن أبي طالب عليه
 السلام فيم الجنة والنار قال لأن حبايان وبغضة كفر وانما حقت
 الجنة لأهل الإيمان وخلقت النار لأهل الكفر فهو عليه السلام قيم
 الجنة والنار وهذه العلة الجنة لا يدخلها إلا أهل الجنة والنار لا

يدخلها الا اهل بنصه قال المفضل يا بن رسول الله فلا بنياء و
الاصياء هل كانوا يحبونه واعداءهم يبغضونه قال نعم قلت فكيف
ذلك قال اما علمت ان النبي صلى الله عليه واله قال يوم خيبر لا عطين
الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله ما يرجع
حتى يفتح الله على يده قلت بلى قال اما علمت ان رسول الله صلى الله
عليه واله لما اوتى بالطائر الشوى قال اللهم انى باحب خلقك
اليك يا كل معنى هذا الطائر وعنى عليا عليه السلام قلت بلى قال
يجوز ان لا يحب انبياء الله ورسوله واصيائهم رجلا يحب الله
ورسوله يحب الله ورسوله قلت لا قال فليجوز ان يكون المؤمنون من امته
لا يحبون جيب الله وجيب رسوله وانبيائه عليهم السلام قلت
لا قال فقد ثبت ان جميع انبياء الله ورسوله وجميع المؤمنين كانوا على
ابن ابي طالب محبين وثبت ان المخالفين لهم كانوا له وبجميع هل
محبته مبغضين قلت نعم فلا يدخل الجنة الامن احب من الاولين
والآخرين فهو اذن قيم الجنة والنار قال المفضل بن عمر قلت
له يا بن رسول الله فرجت عن فرج الله عنك فزدني ما احبك
الله فقال صل يا مفضل قلت يا بن رسول الله فعلى بن ابي طالب
يدخل حبه الجنة ومبغضه النار ووضوان ومالك فقال المفضل
اما علمت ان الله تبارك وتعالى بعث رسوله صلى الله عليه واله
مودع الى الانبياء وهم ارواح قبل خلق الخلق بالفتح عام قلت بلى

قال اما حلت اندحام الى توحيد الله وطاعته واتباع امره
وعدم الجنة على ذلك واوحد من خالفنا اجابوا اليه وانكروا لنا
قلت بلى قال افليس المنجى الى الله عليه والرضا منا ما وعد واوحد
من ربه عز وجل قلت بلى قال افليس على بن ابي طالب خليفة واما
امس قلت بلى قال اوليس رضوان ومالك من جملة الملائكة و
المستغفرين لسيئته الناجين بجنة قلت بلى قال نعم بن ابي طالب
عليه السلام اذن قسيم الجنة والنار من رسول الله ورضوان و
مالك صادرا ان امرؤ با مر الله تبارك وتعالى يا مفضل خذ هذا
فانه من غزوة العلم ومكونه لا يخرج الا الى اهل قال بعض العلماء
ان هذا الحديث الشريف جوهر النفسية ودرة ثمينه قد افان
مولانا الصادق م وفيه فوايد جمة لا يذم على اولى النعم منها ان المراد
بجنة امير المؤمنين عليه السلام ما يورث المعرفة بمقامه عليه السلام
اذ هو الذي ياق الايمان وان ليس المراد بها جنة شخصه المورث
في الدنيا مدة الحسوس بالحواس المجزئية بل المراد بتحقيقه الالهية
ومقامه العقلي الكلي الذي كان قبل ان يخلق الخلق وان نبينا صلى الله
عليه واله ارسل الى سائر الانبياء واورشيا ثم عليهم السلام في مقام
العقلي فيشرهم وانذرهم وهم يومئذ مكلفون بطاعته وامتثال امره
واجتناب معصية تصدق بالقوله تعالى هذا انذير من النذر
الاولى فانا انما انما من على الله سبحانه ما وعد به اهل الاستجابة

والطاعة وما قعد به اهل الكذب والمعصية وان امير المؤمنين
عليه السلام خليفة على ذلك كله في ما تراءى من الاولين والآخرين
مواد الانبياء والامم وان حكمه جار على سدة الجنان وعلى خزنة
النيران يصدرون من امره وفيه طوان الملائكة مقبضون بالاستغناء
لشيئته كقيدهم بالتوحيد والذوبة والولاية قال الله تعالى الذين
يحلون العرش ومن حولهم يجنون سجودهم ويؤمنون به ويستغفرون
للذين امنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا

- ۸۰ سبيلك وقم عذابا بغير كلمة فيها اشادة الى ابواب
الجنة والناور وانها المشاعر الحيوانية قال المحقق نصير الملة والذات
الطوبى قدس سره مشاعر حيوانی که بدان اجزای عالم ملک و دراک
کنند هفت است پنج ظاهر و آن حواس خمس است و دو باطن و آن خیال و
و هم است که یکی درک صدقت و دیگری درک معانی چه منکره و حافظه و اگر
از مشاعر نیستند بلکه اعوان ایشانند و هر نفس که متابعت هوا کند و عقل را دور
متابعت هوا سحر گرداند افرايت من اتخذ الهه هواه هر یکی از مشاعر
حيوانی سببی مانند از اسباب هلاک و اضلاد است و علم تا عاشق این بود
که فاما من خلق و انشأ الحیوة الدنيا فان الجحيم هو الماوی پس هر یکی از این
مشاعر بشابه در می آید و در می دوزخ لها سبع ابواب لكل باب
منهم جنة مقوم و اگر عقل که درک عالم ملکوت و در می آن مشاعر
مطلع باشد و نفس از هوا باز دارد تا بهر یکی از این مشاعر مطاعه نکند از

كتاب آتبی در عالم غلغلی که در آتش بان شعر خاص باشد بتقدیم رساله
 وبتقل نیز ستلخ ایات کلام آتبی را از عالم امری غلغلی کند بخلاف آنقوم که
 لوگنا نفع او نقل ماکنانی اصحاب التخیل و مشاعر هشت گانه بنسب
 ویریهست باشند و اما من خاف مقام و بدو فی النفس من الهوی فان
 الجنة هی الماوی و قال بعض اهل العرفه و للنادا مثل جنه هی
 طبیعت کل احد و هواه فی اولاه و اخره و لها ابواب و مشاعر و هی
 سبعة و هی عین ابواب الجنة فانها علی شکل ابواب الذی اذ افتح
 موضع اند به موضع اخر فین فلقط منزل عین فتح منزل اخر و هذا
 الابواب مفتوحة علی الفرقین اهل الناد و اهل الجنة لا ابواب قلب
 فانه مطبوع علی اهل الناد و بذل لا تفتح لهم ابواب السماء و لا یصلون
 الجنة حتی یلج الجمل فم الحیاط لان صراط الله اذق من الشجر محتاج
 من یملکه الی کمال التلطف و التدقیق و انی یتیسر الحقی الجاهلین
 خصوصاً مع الاعتقاد و الاستعداد بوائهم من غیر تسلیم و انقیاد فاعلموا
 الجمل من سبعة و ابواب الجنة ثمانية و الباب الذی لا یفتح لهم فی
 السور باطنه فی الهمزة و ظاهره من قبله العذاب کلمة
 فیها اشاراة الی الاعراف و ان اهل الانان الکامل ما دام فی هذه
 النشأة الاعراف انکان اشتقاقها من المعرفة فاکمل من الانبیاء
 و الاولیاء هم العادون و المعروفون و المعروفون الله للناس فی هذا
 النشأة و ان کان من العرف بعضی المکان العالی المرتفع فاکمل

الذين من فوط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانوا في مكان عال ترتفع
 ينظرون الى ما ثل الناس في درجاتهم ودرجاتهم ويميزون السعداء
 عن الاشقياء على معرفتهم بهم وهم بعد في هذه الغشاة كما اشار اليه
 امير المؤمنين عليه السلام اقم برب العرش العظيم ولو شئت اخبركم
 بابائكم واسلافكم اين كانوا ونحن كانوا واين هم الان وما صار اليه
 وكما رثته بن النعمان الذي كان ينظر الى اهل الجنة يقرا وروى في
 الجنة والى اهل النار يتعاقبون في النار وكان بعد في الدنيا تدمر
 حديثه وفي بصاير الدرجات عن الاصمعي بن نباتة قال كنت عند
 امير المؤمنين عليه السلام جالسا فجاءه رجل فقال له يا امير المؤمنين
 وعلى الاعراف وجان يعرفونك كلا بسيماهم فقال له على عليه السلام على
 الاعراف نحن نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذي لا يعرف
 الله الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين البتة و
 النار فلا يدخل الجنة الا من عرفناه وعرفناه ولا يدخل النار الا من
 انكرونا وانكروناه وذلك بان الله تبارك وتعالى لو شاء عرفنا
 نفسه حتى يعرفوا حده وياتوه من بابيه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه
 وبسبيله وبابيه الذي يؤتى منه وباسناده القصيح عن الباقر عليه
 السلام انه سئل عن هذه الاية فقال نزلت في هذه الامة والرجال
 الائمة من ال محمد عليهم السلام قيل فمن الاعراف قال صراط بين الجنة
 النار ومن شفع له الائمة منا من المؤمنين المذنبين بخا ومن لم يشتر

له هو وفي رواية أخرى عنه عليه السلام قال من أولئك الرجال
 الأئمة منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما تعرفون في
 قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح أو طالح وما في رواية أخرى
 عنه عليه السلام أنهم قوما استوت حسناؤهم وميئناؤهم فقضت بهم
 الأعمال وأهملكم قال الله وفي رواية أخرى فان أدخلهم الله النار
 فبذنوبهم وان أدخلهم الجنة فبرحمته فلا يتناهى ما قدمناه من لأجاء
 لأن هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الأعراف وهم مذنبوا
 أهل زمانهم العارفون وكلاهما أصحاب الأعراف يدل على هذا أصحهما
 ما ورد في رواية أخرى عنه عليه السلام قال الأعراف كشبان بين الجنة
 والنار يوقف عليها كل نبي وكل خليفة يجمع المذنبين من أهل زمانه
 كما تقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون
 إلى الجنة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه نظروا إلى المحسنين
 المحسنين قد سبقوا إلى الجنة فيسلم عليهم المذنبون وذلك قوله تعالى
 سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله ايلها إشفاقا
 التبع الإمام ويتطهر فلا إلى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم هؤلاء
 وينادي أصحاب الأعراف وهم الأنبياء والخلفاء رجال آمن أهل النار
 ونساء الكفار فيقولون لهم مقصود ما أخفضكم جميعكم واستكباركم
 هؤلاء الذين أقسم لا ينالهم الله بوجهة أشاق لم إلى أهل الجنة ألا
 كانوا الرؤساء يضاعفونهم ويحقرونهم فنقرهم ويستطيعون عليهم

بدينا هم يقيمون ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف
 هؤلاء المستضعفين عن امر من امر الله لهم بذلك ادخلوا الجنة
 لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اي لا خائفين ولا تحزنون يوما
 الشيخ الطبرسي في تفسيره المسمى بالجوامع وروى علي بن ابراهيم
 في تفسيره ما في معناه قال بعض اهل المعرفة وعلى الاعراف رجال
 يعرفون كلا هم اعظم الرجال في المنزلة فان لهم الاستشراف على
 المنازل والاعراف هو التور الذي بين الجنة والنادى باطنه فيه الوحة
 وهو الذي يلي الجنة وظاهره من قبل العذاب وهو النار فجعل
 النادى من قبل اى يقابلها ولحقا بله ضد فلم يجعل التور محلا للعذاب
 وجعله محلا للرحمة بقوله وباطنه فيه الرحمة فانظر ما اعجب بتبني
 الله عز وجل لعباده بمقتضى الامور على ما هو عليه ولكن اكثر الناس
 لا يعلمون ثم ذكر ان لم المعرفة بمقام الخلق فقال يعرفون كلا سيما
 ائمة جعلنا لهم من العلامة ونادوا واصحاب الجنة ولم يدخلوها
 لانهم في مقام الكشف ولودخلوها استرغيم بدخولهم فيها واسترغيم
 لانها جنة من كشف ما هم كاشفون سلام عليكم تحية اقبال المعترفين
 او تحية لانصرافهم كلمة فيها اشارة الى النبوة والولاية
 الانان الكامل اما بنى وعلى وكل من النبوة والولاية اعتبارا
 اعتبار الاطلاق واعتبار التقييد اي العام والخاص فالنبوة
 المطلقة وهو الفيوة الحقيقية الحاصلة في الازل الباقية الى الابد

وهو اطلاع النبي المخصوص بما على استعداد جميع الموجودات بحسب
ذواتها ومهيأتها واعطاء كل ذي حق حقه الذي يطلبه بل ان
استعداده من حيث انزال الانبياء الذاتي والتعليم الحقيقي الانساني
بالربوبية العظمى والسلطنة الكبرى وصفا هذا المقام هو الموصوف
بالتحليقة الاعظم وقطب الاقطاب والانسان الكبير وادم الحقيقي
المعبر عنه بالقلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم واليه الاشارة
بقوله صلى الله عليه واله اول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم
بين الماء والطين ونحو ذلك واليه استند كل المومنين والاممال واليه
ينتهي جميع المراتب والمقامات نبيا كان او وليا رسولا كان او وصيا
وباطن هذه النبوة هي الولاية المطلقة وهي عبارة عن حصول
مجموع هذه الكمالات بحسب الباطن في الازل وبما تم الى
الابد ويرجع الى فناء العبد في الحق وبقائه به واليه الاشارة بقوله انا
وعلى من نور واحد وخلق الله روعي وروح علي ابن ابي طالب قبل
ان يخلق الخلق بالفي عام وبعث عليا مع كل نبي مراد معي همراؤه واليه
المؤمنين عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء والطين الى غير ذلك و
النبوة المقيدة هي الاخبار عن الحقايق الالهية معرفة ذات الحق و
اسماؤه وصفاته واحكامه فانضم معه تبليغ الاحكام والتاويل للاخلاق
والتعليم وبالحكمة والقيام بالسياسة في النبوة التشريعية ويتحقق التمام
وقس عليها الولاية المقيدة فكل من النبوة والولاية من حيث هي صفة

الهية مطلقة ومن حيث استنادها الى الانبياء والاولياء مقيدة
 والمقيد متقوم بالطلق والماضي المقيّد فنبوة الانبياء
 كلهم جزئيات النبوة المطلقة وكذلك ولاية الاولياء جزئيات
 الولاية المطلقة ولكل من الاقسام الاربع ختم اى مرتبة ليست فوقها
 مرتبة اخرى ومقام الانبياء على ذلك المقام ولاولى سوى الشخص
 المخصوص به بل الكل يكون راجعا اليه وان تاخر وجود طينته صاحبه
 فانه بحقيقته ووجود قبله وخاتم النبوة المطلقة نبينا صلى الله عليه
 واله وخاتم الولاية المطلقة امير المؤمنين على بن ابي طالب عليهما السلام
 والنبوة المقيدة انما كملت وبلغت غايتها بالتدريج فاصلها تمهيد باد
 عليه السلام ولم تنل تنهوا وتكمل حتى بلغ كمالها الى نبينا صلى الله عليه
 واله ولهذا كان خاتم النبيين واليه الاشارة بما روى عنه صلى الله
 عليه واله مثل النبوة مثل دار معدودة لم يبق فيها الا موضع لبنة
 وكنت انا تلك اللبنة الفظ هذا معناه وكذلك الولاية المقيدة
 انما تدرجت الى الكمال حتى بلغت غايتها الى المهدي الموعود ظهوره
 الذي هو صاحب الامر في هذا العصر وبقية الله اليوم في بلاده وجميع
 صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله اياه المعصومين **كملت فيها الشأ**
 الى ان اكمل افراد الانسان بل المخلوقات كلها نبيا صلى الله عليه واله
 واهمها نبي الاثنى عشر سلام الله عليهم اصيل ومنشأ ومعاد ومهد
 جمل خلايق حضرت حقيقة الحقائق است وان حقيقة محمدى ونور

احدیت که صورت حضرت واحد و احدیت جامع جمیع کمالات الهی و کیانی
و منبع میزان همه مراتب اعتدالات مکی و حیوانی و انسانیست عالم و ملکین
صور و اجزاء تفصیل او آدم و آدمیان خضر برائی تکمیل او و الیه اشاره بقوله
صلی الله علیه و آله انا سید ولد آدم و بقوله آدم و من دونه تحت لوائه
آنچه اول شد برون از جیب غیب بود نور جان او بی هیچ و بیب و برب
از آن نور مطلق زد علم گشت حشر و کسری و لوح و قلم یک علم از نور پاش
حالت یک علم فدریت و آست ذات او چون معطی هر ذات بود نور
او چون اصل موجودات بود واجب آدم طاعت هر دو جهانش و حوت ذات
پیدا و نهانش میان او و میان حق عز و شانهیچ و اسطریت چنانکه فرمود
اول ما خلق الله نودی او روحی و مقصود از همه فعال او است که لا اله الا
لما خلقت الافلاك بحسن خلق و و فاکس بیار ما نرسد ترا در این سخن انکار
کار ما نرسد هزار نقد بیار کار کائنات آرد یکی بکه صاحب چهار ما نرسد
هزار لقمش بر آید ز کلک صنع و یکی بد پذیرد لقمش نگار ما نرسد و تخصیص
آنحضرت بدین معانی از آنست که او اکمل و اولین و آخرین است و اگر چه مطلق
اهل معرفت تائمه کامله از انبیا و اولیا و ائمه پدا صلوات الله علیهم محبوبان
جناب ازل و در سایه فیض لم یزل اند خصوصاً اوصیای اثنا عشر آنحضرت
که بعد از او افضل خلایق و اکمل خلایق اند و خصوصاً امیر المؤمنین سید المرسلین
و مطلوب الکاملین و یعسوب الواصلین خورشید سپهر امانت و سلطان
سیر کرامت و اقف معارج لاهوت عارف معارج ناسوت منبع عیون مشایخ

جميع فنون مجاهدة منظر انوار فتوت مصدر آثار مروت فائز كتاب لآيات خاتمة
 مصحف وصايت مركز دایره سیادت قطب فلک سعادت شمع کنی لخصا
 سر و چین صباحت قاضی محکمه قضا و قدر صاحب زبید البشر آئینه اسما و صفات
 الهی لایق مرتبه خلافت و پادشاهی منصور من نص من کنت مولاه فعلی مولاه
 مخصوص بنص ما انتخبته ولكن الله انتجاء سلام الله عليه وعلى من
 اتقى في المعرفة اليه توشى انگوهر کيانه که در عالم قدس ذکر خير تو بود
 حاصل تسبیح ملک دوى ابن المغاذلى الشافعى في كتاب المناقب عن
 سلمان قال سمعت جدي المصطفى صلى الله عليه واله يقول كنت انا و
 على نور ابين يدي الله عز وجل طيا يسبح الله ذلك النور وقد
 قبل ان يخلق ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله تعالى ادم كتب
 ذلك النور في صلبه فلم يزل في شئ واحد حتى افرغنا في صلب عبد المطلب
 فخرنا وخره على نحوه روى احمد بن حنبل في مسنده وابن ابى ابي في
 كتاب الفردوس وفي صحيح التحقيق عن ابن خالويه يرفعه الى جابر بن عبد
 الله الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله يقول ان
 الله عز وجل خلقني خلقا عليا وفاطمة والحسن والحسين من نور واحد
 فعصر في لك النور عصرة فخرج منه شيعةنا فبجنا فبجوا وقد سنا قد
 سوا وهلكنا فملاوا ومجدنا فمجدوا ووجدنا فوجدوا ثم خلق الله
 السموات والارض وخلق الملائكة مائة مائة عام لا يعرف شيئا ولا طيما
 فبجنا فبجحت شيعةنا فبجحت الملائكة وكذا في البواق في فضل النور

حيث لا موجد غيرنا وخيق على الله عز وجل كما اختصنا وشيقتنا ان
 يؤلفنا وشيقتنا في اهل طيبين ان الله اصطفانا واصطفى شيقتنا
 من قبل ان نكون اجساما فذعانا فاجبتنا فغفر لنا وشيقتنا من
 قبل ان نشغفنا ^{لشوق} ودوى الصدوق وحمد الله باسناده عن ابي
 الحسن الرضا عن ابيه عن ابيه عليهم السلام قال قال رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم}
 الله عليه واله اناسيت من خلق الله عز وجل وانا خير من جبرئيل
 وميكائيل واسرافيل وحملت العرش وجميع ملائكة الله المقربين و
 انبياء الله المرسلين وانا صاحب الشفاعة والخوض الشريف وانا
 وعلى اوجه هذه الامم من عرفنا فمدحنا الله ومن انكرنا فذمنا الله
 الله ومن على سبطا امتي وسيدا شباب اهل الجنة الحسن والحسين
 ومن ولدا الحسين ائمة تسعة طاعتهم طاعتهم معصيتهم معصيتهم فاسم
 قائمهم ومهديهم وفي رواية اخرى والفضل لك بهذا يا اهل الائمة
 من بعدك وان الملائكة تخدمنا وخدامنا جينا ثم قال بعد كلام
 ان الله خلق ادم وادعنا في صلبه وامر الملائكة بالهولاء تعظيما
 لنا واكراما وكان سجودهم لله عز وجل عبودية ولا دماء اكلها وطعام
 لكوننا في صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد سجدوا لادم كما
 اجمعون ملك در سجد آدم زمين بوس تو نيت كركه وطرور تو جزى
 يافتم بيش از مردانسانى وباسناده عن الصادق عن ابيه عن علي
 عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اثني عشر من خلق

اعطاهم الله فهم في حكمهم خلقهم من طينتي نويل للتكبرين عليهم
 من بعدى القاطعين فيهم صلتى مالم لا انا لم الله شفاعتى روى
 محمد بن مردان عن الصادق عليه السلام قال ان الله خلقنا من نور
 عظمت ثم صوّو خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش فاسكن
 ذلك النور فيه كنانا نحن خلقا وبشر انورانيين ولم يجعل الله لاحد في
 مثل الذى خلقنا منه نصيبا وخلق ارواح شيعتنا من طينتنا وابدنهم
 من طين مخزونة اسفل من تلك الطينة ولم يجعل الله لاحد في مثل
 الذى خلقهم نصيبا الا الانبياء والمرسلين فلذلك حصرنا نحن هم
 الناس ما يراد الناس للناسخ عن الفضل بن عمر قال قلت لابي الصادق عليه السلام
 ما كنتم قبل ان يخلق الله السموات والارض قال كنا انوار نسبح الله
 ونقدس له حتى خلق الله الملائكة فقال لهم الله عز وجل سجوا فقالوا
 اى ب لا علم لنا فقال لنا سبحوا فنهنا فسبحت الملائكة بتسبيحنا الا
 انما خلقنا الانوارا وخلقنا شيعتنا من شعاع ذلك النور فلذلك
 سميت شيعته فاذا كان يوم القيمة التفت السفلى بالعليا ثم قرب
 ما بين اصبعيه وعن الصادق عليه السلام نحن شجرة طيبة بوا ان الله
 من طينته واحدة لفضلنا من الله وعلنا من عند الله ونحن امنا
 على خلقه والدعاة الى دينه والحجاب فيما بينه وبين خلقه ثم قال
 واحد وعلنا واحد وفضلنا واحد وكلنا واحد عند الله وفى
 رواية اخرى ونحن شئ واحد وروى انه وجد بخط مولانا محمد

الحسن بن علي العسكري عليهما السلام ما صدرت قد صدقنا ذري
 المحققين باقدام النبوة والولاية ونوونا سبع طبقات اعلام القوة
 بالهداية فخص ليوث الوغى وغيوث الندى وطعنا العدى في
 فينا السيف القلم فالعاجل ولواء الحمد والعلم في الاجل واسباطنا حلقاً
 الذين وخلفاء النبيين ومصابيح الامم ومفاتيح الكرم فالكليم البين
 الاصطفاء لما عهدنا منه الوفا وروح القدس في جنات الصافية
 فاق من حدائقنا الباكورة وشيعتنا الفضة الناجية والفرقة الزكية
 صار والنار دءلج صونا وعلى الظلمة البها وعونا وسينفجر لهم نيا بيع
 الحيوان بعد الخلق النيران لتمام آروطة والطواسين وهذا الكتاب
 ذرة من جلال الوحي قطرة من بحر الحكمة وكتب حسن بن علي العسكري
 في سنة اربع وخمسين ومائتين وروى انه وجد بخط يده عليه السلام بين
 اعوذ بالله من قوم حذقوا بحكمات الكتاب ونسوا الله رب الادياب
 والنبي ساقى الكوثر في مواقف الحساب ولفظ المطامرة الكبرى ونعيم
 دار الثواب فخصوا المستام الاعظم وفيما النبوة والولاية والكور ونحن
 خنبا والحمد لله العروة الوثقى والانبياء كانوا يقتبسون من انوارنا
 ويقفون اثارنا وسيظهر حجة الله على الخلق والسيف المسلول لا ظلمة
 الحق وهذا خط الحسن بن علي بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن
 الحسين بن علي امير المؤمنين جهشت ويده تدروني آياتان وما غ
 اسوده دار دويني آياتان شود شكين نسيم صبحكاي گر آينه وجامك كوي

ایشان چو حضرت کسر آب حیات بخوریش بر آب از جوی ایشان
 بگفتاری از ایشان خوش دلم من خوش ایشان و گفت و گوی ایشان *

۸۴ **کلمه** فیما اشادة الحان اذ ذل افراد الانان بل المخلوقات كلها
 صنایعش علیهما العین الله از انواع موجودات هر نوع که شریفتر
 تفاوت میان افراد آن نوع بیشتر است کما فیبه علیه قوله صلی الله علیه
 واله خیاء الناس خیاء العلماء و شر الناس شر العلماء پس انسان که
 اشرف انواع است باید که تفاوت میان افراد بیشتر باشد از انواع دیگر
 و لهذا و ددی بعضهم اولئك كالانعام بل هم اضل و يقول الکافی علیه
 کنت تواجا بلکه چنانکه اشرف موجودات در سلسله عود ازین نوع است باید که خشن
 موجودات درین سلسله نیز ازین نوع باشد چه هیچ موجودی در مظهریت است
 متقابلة الهیه اتم از انسان نیست پس همچنانکه اتم مظاهر اسم هادی اشرف
 و اکمل افراد انسان است اتم مظاهر اسم مفضل خشن و ارزل افراد او اند و درجه
 ضلال از توابع بدست و ضلال بالعرض اودی موجود و خواستش بقدر اشرف
 او پس هر علیفنا از علفای حق که بهت هدایت خلق مبعوث می شود از انبیاء
 او صیانتی با زای اومی باشد که ضلال خلق کند از فراعنه و دجال و هر چند
 ان اودی اشرف باشد افضل متقابل از خشن و ارزل باشد و هر چند حقیت
 و بطلان طرفین بر عامه پوشیده تر و بیکدیگر در نظر ایشان شبیه تر باشد و تبت
 ولی بعد از حد و اندیشیتر باشد و لهذا پیغمبر را از جاهدان و سکران ظاهر
 ان مقدار آنرا نمیکشید که از منافقان محابره میفرمود ما اودی بنی مثل

ما اوديت وچون آنحضرت و حضرت امير المؤمنين صلوات الله عليهم ائمتنا
 انبيا و اوصيا ممتازند بشفی کمال سعادت تامه بايد که مقابل ایشان نيز
 در میان احد بحق ممتاز باشد بخت و نقص و شقاوت و از اینجا توان دانست
 که فرعون و امان این امت بد بخت ترين مخلوقات و جنس و از ذل موجودند
 و جائی ایشان در اسفل درک سجين است همچنانکه جائی نبی و وصی در اعلی درجاء
 عليين است آثار هدايت ایشان درين امت تا قيام قیامت باقی است و
 همچنين آثار ضلال آن دو نیز تا قيام قیامت باشد و لهذا قال الصادق
 عليه السلام ما من فجحة دم اهرقت الا وهی فی اعناقها الى يوم القيمة
 و فی بصائر الدرجات عن امير المؤمنين عليه السلام ان الله بلده
 خلف المغرب يقال لها جابلقا فی جبلقا سبعون الف امة ليس منها
 امة الا مثل هذه الامة فاعصوا هذه طرفة عين فما يعلمون من عمل ولا
 يقولون قولا الا الذم على الاولين والبراءة منهما والولاية لاهل
 بيت رسول الله صلى الله عليه واله وعن ابی جعفر قال ان الله خلق
 جبلا محیطا بالدينامن و برجل خضرهما نارا خضرة السما من خضرة
 ذلك الجبل خلق خلفه خلق لم يفرض عليهم شيئا ما افترض الله على خلقه
 من صلوة و زکوة و کلام یلمن و جلین من هذه الامة و سماهما و
 ابی عبد الله عليه السلام قال ان من ودا و ارض کرهذه ارضا بیضا
 ضوؤها منها فیها خلق یبدون الله لا یشکون به شيئا یتبرقون
 من فلاح فلان و لعل البطلة و الجبل و الارض کتایات عن عالم الملائكة

فان الخسرة بوزن بين البياض المواد كما ان عالم المثال بوزن بين
 الارواح النورية والاجسام الظلمانية واما وصفها بالبيضاء حيث
 سماها ارضا فلان نوره اذ اتى كما وصفها بقوله ضوء ما منها بخل
 هذه الارض ومجنيين علما مضلّين اين است كرسب معنوى باند و ميرت
 بازاى علماء دين اين اتمد كرسب معنوى به نبى و وصى ميرساند كرسب
 اين آب شيرين و آب شور در خلايق ميروزد تا نفع صور **كلمة حلوية**
 ١٥ تؤيد ما قدمناه و تشيد ما اصلناه رواها الشيخ الحافظ رجب
 بن محمد البرقى المحلى رحمه الله فى كتابه المسمى مشارق انوار اليقين
 فى كشف اسرار امير المؤمنين قال فى من خطبة له عليه السلام قال انا اخذت
 مفاتيح النيب لايملها بعده رسول الله الا انا انا ذوالقرنين المذكور
 فى الصحف الاولى انا صاحب خاتم سليمان انا ولى الحساب انا صاحب
 الصراط والموقف انا قاسم الجنة والنار انا ادم الاقل انا نوح الاول انا
 ايتلجلج انا حقيقة الامر انا مورق الاشجار انا مومع الثمار انا منجم العيون انا
 مجرى الانهار انا خازن العلم انا طود الحلم انا امير المؤمنين انا عين
 اليقين انا جهة الله فى السموات والارض انا الواجعة انا الصاغية
 انا الصيغة بالحق انا الباعث على كتبها انا ذلك الكتاب لا ريب فيه
 انا الاسماء الحسنى انا الله ان يلقى بها انا ذلك النور الذى
 اقتبس به موسى نيل الحق انا صاحب الصدور انا منجى من القبر انا صاحب
 يوم النشور انا صاحب نوح ومنجى انا صاحب ايوب المتلى و شاميه

الله القبلتين وبايعت البيعتين انا صاحب بدو وحين انا الطور
 انا الكتاب المسطور انا البحر المجور انا البيت المهور انا الذي دعى
 الله الخلايق الى طاعتي فكفرت امة واصرت ومضت واجابت امة
 فحقت بي وزلفت وانا الذكي بيدا مغايب الجنان ومقايد النيران انا
 مع رسول الله في الارض وفي السماء انا المسيح حيث لا روح تتحرك ولا
 نفس تنفس غيري انا صاحب القرون الاولى انا القسا ومحمد انا طلق انا
 جاؤنت بهوسى في البحر واغرقت فرعون وجنوده وانا اعلم همام البهائم
 ومنطق الطير انا الذي اجرد السموات السبع والارضين السبع طرقت عين
 انا المتكلم على لسان عيسى في المهد انا الذي يصلي عيسى خلفي انا الذي اقتلب
 الصور كيف شاء الله انا مصباح الهدى انا مفتاح النقي انا الاخرة و
 الاولى انا الذي اوى احوال العباد انا خازن السموات والارض بامر رب العالمين
 انا القائم بالقسط انا ديان الذين انا الذي لا يقتل الاحمال لا بولايتي
 ولا ينفع المحسنات الا بحبتي انا العاجل والفلت الدوا انا صاحب كيال
 قطرات الامطار ورمل القفار باذن الملك الجبار انا الذي اقبل مرتين
 واحيي مرتين واظلم كيف شئت على الخلايق وان كثروا انا محاسبهم
 وانا عظموا انا الذي خلدني الف كتاب من كتب الانبياء انا الذي حجج
 ولا يبق الف امة فسحوا انا الذي كونه في سالف الزمان والحاج في اخر
 الزمان انا قاصم الجبارين في العابرين ومخضهم ومعذبهم في الآخرة
 انا معذب ينفوث ويعوق وشر هذا باشد انا المتكلم بكل لسان انا

انا الشاهد لا محال الخلاق في المغارب والمشارق انا محمد ونحمد انا انا
 المعنى الذي لا يفتح عليه اسم ولا شبة انا باب حطة ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلل الظاهر وامثال هذه من كلمات كثيرة وخطبة البيان عنه عليه
 السلام مشهورة وقد ذكره الشيخ حجب في كتابه كلمات اخبره صلوات
 الله عليه من هذا القبيل رواية سلمان وابي ذر رضي الله عنهما في حديث
 لهما وبروايت جابر رضي الله عنه في الخطبة التمجيدية وبروايت اصنع
 بن بشار في خطبة الانتصار الى غير ذلك وما ذكره في حديث سلمان و
 ابي ذر قال عليه السلام من كان ظاهري في ولايتي اكثر من باطني خفت
 موازينه يا سلمان لا يكل المؤمن ايمانه حتى يبرخ بالنورانية واذا
 عرفه بذلك فهو مؤمن تامق بالله قلبه للايمان وشرح صدره للاسلام
 وصار عارفا بدينه متبصرا ومن قصر عن ذلك فهو شك مرتاب
 يا سلمان ويا جندب ان معرفتي بالنورانية معرفة الله ومعرفة الله
 معرفتي وهو الدين الخالص ثم قال يا سلمان ويا جندب ان الله جل جلاله
 امينه على خلقه وخليفته في ارضه وبلاده وعباده واعطاني ما لم
 يصفه الواصفون ولا يعرفه العارفون فاذا عرفته وفي مكذا فانت
 مؤمنون ثم قال يا سلمان نحن سر الله الذي لا يخفى ونوره الذي
 لا يطفى ونعمته التي لا تجري اولنا محمد واوسطنا محمد واخرنا محمد فمن
 عرفنا فقد استكمل الدين القيم ثم قال بعد كلام طويل من قبيل ما
 ذكرنا في الخطبة المتقدمة يا سلمان بناشر في كل نبوءة فلا تدعونا

اربا يا با وقولوا فينا ما شئتم فبينما هلك من هلك وبنا نجا من نجا يا
 سلمان من امن بما قلت وشرحت فهو مؤمن امحق اسمه طلب الايمان
 ورضى الله عنه ومن شك وارتاب فهو ناصب وان ادعى ولاية
 فهو كاذب يا سلمان انا والهداة من اهل بيتي سائرهم المكون في
 اولياءه المقربون كلنا واحد وامرنا واحد وسرنا واحد فلا تفرقا
 فينا فتملكوا فانا ظهير في كل زمان لما شاء الرحمن فالويل لكل الويل
 لمن انكروا ما قلت ولا ينكره الا اهل العباوة ومن ختم على قلبه ومعه
 وجعل على بصره غشاوة يا سلمان انا ابو كل مؤمن ومؤمنة يا سلا
 انا الطامة الكبرى انا الازفة اذا اذفت انا الحاقة انا القارعة انا
 العاشية انا الصاخة انا الهمة النافذة ونحن الايات والدلالات
 والهجج وجه الله انا الذي كتب اسمي على العرش فاستقر على الهيكل
 فقامت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فمرت وعلى الوجع فذرت
 وعلى البرق فلع وعلى الورد فسمع وعلى النور فسطع وعلى الظلم فبرج
 وعلى الورد فخشع وعلى الليل فنبج فظلم على النار فانار وتبسم وما قال في
 المخطبة الطهية ولقد علمت من عجائب خلق الله ما لا يعلم الا الله وعرفت
 ما كان وما يكون وما كان في الذر الاول مع من تقدم مع ادم الاول
 ولقد كشف لي عرفت وعلى ربي فقلت الاقوا ولا تضجوا ولا
 ترتجوا فلو لا خفي عليكم ان تقولوا جن اوارتد لا خبرتكم بما كانوا
 وما اثم فيه وما تلقونه الى يوم القيمة وعز الى ضلتي ولقد ستر

علمه من جميع النبيين الاصحاب شريقتكم هذه صلوة الله عليه واله
 فخلق عليه وحلت على شعر قال لقد علمت ما فوق الفردوس الاعلى
 وما تحت السابعة السفلى وما في السموات العلوى وما بينهما وما تحت
 الثرى كل ذلك علم احاطة لا علم اخبار اقم برب العرش العظيم لو شئت
 اخبرتكم يا بانكر واسلافكم اياي كاذبا ومن كاذبا واين هم الان وما
 صار حاله فكم من اكل منك ثم اخيه وشارب براس ابيه وهو يشاقه
 ويرتجيه قال لو كشف لكم ما كان منى في القديم الاول وما يكون
 في الاخر لو ايتكم عجائب مستعظمت وامور مستعجبات وصنایع و
 احاطات انا صاحب المخلوق الاول قبل نوح الاول ولو علمتم ما كانا
 في بغداد و نوح من عجائب اصطفتها وامم ملكتها فحق عليهم
 القول فبنوا ما كانوا يفعلون انا صاحب الطوفان الاول انا صانع الطوفان
 الثانى انا صاحب سيل العرم انا صاحب الاسرار المكنونات انا صاحب
 عاد و الجحانات انا صاحب ثمود والايات انا مدمرها انا منزلها
 انا مرجعها انا مملكها انا مدمرها انا بانيها انا داجيها انا مبيتها
 انا محييها انا الاول انا الاخرا انا الباطن انا الظاهر انا مع الكو قبل
 الكو انا مع الدور قبل الدو انا مع القلم قبل القلم انا مع اللوح قبل
 اللوح انا صاحب الاولية الاولية انا صاحب جابلقا وجابرسا
 انا صاحب الوفوف وجرما انا مدمر العالم الاول حين لا ساءكم هذه
 ولا خبرواكم ثم قال بعد كلام في الاخبار بالوقايح الايتية والحداث

المغيبة الا فك عجايب تركتها ولا ثل كتمتها لاجد لها حلة ثم قال في غيرها
 بعد كلام طويل من هذا القبيل كافي بالمناقضين يقولون نصر على على
 نفسه بالربانية الا فاشهد واشهادة اسالكم بها عند الحاجة اليها
 ان طياتنا نو مخلوق وعبد مذكور ومن قال غير هذا اخلية لعنة الله
 ولعنة اللاحقين قال بعض العارفين اذا تجلى الله سبحانه بذاته لا احد
 يورى كل الذات والصفات والافعال متلاشية في اشعة ذاته وصفاته
 وافعاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كانهما مدبرة لها وهي احصا
 لا يلم بواحد منها شي الا يورى لما يورى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها
 وفعله فعلها لاستحالة الكليات في حين التوحيد وليس للانسان ودأ
 هذه المرتبة مقام في التوحيد ولما انجذبت بصيرة الروح المشاهدة
 جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الاشياء في غلبة نور الذات
 القديمة وارتفع التمييز بين القديم والحديث لانه فوق الباطل عند
 محي الحق وليس هذه الحالة جمعا ولصاحب الجمع ان يضيف الى نفسه
 كل اثر ظاهري الوجود وكل صفة وفعل وام لا انحصار الكل عنده
 في ذات واحدة فتارة يحكي عن حال هذا وتارة عن حال ذات
 ولا معنى بقولنا قال فلان بلسان الجمع الا هذا اقول هذا هو السر
 في صدور امثال هذه الكلمات العلوية عن مصدرها صلوات
 الله وسلامه عليه وعلى من انتسب اليه ومع انك قد عرفت بما افننا
 من الاصول ما ينكشف به بعض امرارها الا اني طوطي كوياسي امير

مبادا خایت شکر ز منقار سرت سبز دولت خوش باد جاوید که خوش نقش
 نمودی از خط یار سخن سر بسته گفتی با حریفان خدا را زین معیار و جزا
 قال صاحب الفتوحات بعد ذکر نبی صلی الله علیه و آله و انداد
 ظاهر فی الوجود قال واقرب الناس الیه علی بن ابی طالب امام
 العالم و سائر الانبیاء اجمعین و قال للولی الوجودی قدس سره تا صورت
 پیوند جهان بود علی بود تا نقش زمین بود زمان بود علی بود شایع که علی بود
 وصی بود علی بود سلطان سخا و کرم بود علی بود هم آدم هم شیث و هم ادریس
 و هم ایوب هم یونس و هم یوسف و هم هود علی بود هم موسی و هم عیسی و هم
 خضر و هم ایاس هم صالح پیغمبر و داود علی بود عیسی بوجود داد و در حال
 سخن گفت آن مطلق و فصاحت که در و بود علی بود مسجد طایک که
 شد آدم عز علی شد در قبله محمد و مقصود علی بود از لحک لمی بشنو تا که
 بیای کان یار که او نفس نبی بود علی بود آتش سرافراز که اندر شب جلج
 با احمد مختاری بود علی بود محمود نبودند کاینکه ندیدند کاندز ره دین احمد
 محمود علی بود آن معنی قرآن که خدا در همه قرآن کردش صفت حصمت و استود
 علی بود این کفر نباشد سخن کفر نه اینست تا هست علی باشد و تا بود علی بود
 آن قلعه کشائی که دراز قلعه غیر بر کند بیک حمله و بکشد علی بود آن کر در خانه
 کاندز ره اسلام تا کار نشد راست نیا سود علی بود آتشیر دلاور که برای طبع
 نفس برخوان جهان نچینا بود علی بود سید و جهان جمله ز پید او ز پنهان
 شمس الحق تیریز که نبود علی بود و قال الحافظ الشیخ داودی در مذمت کلام

حق نادعلیت طاعت که بود قبول حق یا دعلیت از جمله آفرینش که
 ۱۰۰ مکان مقصود خدا علی و اولاد علیت کلمه بهایقین و
 الامام وان معرفه لا یکن الا بینه من الله و نص من رسول الله و
 ان الاجماع یتنع انعقادہ الا بحجة ضروریة ملزمة و وجوب الامام
 مرکوز فی فطرة العالم فان دعا علی الخلائق قد توفرت فی کل بلدة
 اوقریة و جاهدان یکون لهم راس یرجعون الیه و یکونون تحت اثر
 و قد جعل الله تعالی نحاس الانسان و جوارحه نفسا ناطقة لتکون مخرجة
 تحت امرها و فیها و قد امر الله سبحانه باقامة الدین فقال وان
 اقموا الدین ولا تفرقوا فیه و لا شک ان اقامة الدین لا یتاقی الا بحجة
 امام عدل معصوم و کان رسول الله صلی الله علیه و الہ اذا بعث من
 امر علیہما رجلا و لو كانت اثنتین امر احدہما فی الحدیث النبوی للشہود
 من مات ولم یعرف امام زمانہ ففدما ت میتة جاہلیة و یحجانکہ
 نبوت کہ خلاف خداست بی بینہ و معجزہ ثابت نمیتواند شد امامت نیز کہ
 خلاف خدا و رسالت بی بینہ و معجزہ بالنسبہ از جانب خدا و رسول ثابت نہ
 تواند شد چرکہ صفات و کمالات خلیفہ موزعہ است کہ غیر حق سبحانه و تعالی
 را اطلاع بران نیست مگر باخبار حق و الہام او قال قائمنا صلوة الله علیہ
 فی قوله سبحانه و اختار موسی قوم سبعین رجلا لم یقاتنا فی کلور
 طویل فلما وجدنا اختیار من قد اصطفانا للنبوة یعنی موسی و اصفا
 علی الافدین الاصلح و هو یظن انه الاصلح دون الافد علما ان

لا اختیار الا ان يعلم ما تخفى الصدور و لكن الضمائر المحدثه و عن
التجاده عليه السلام قال الامام منا لا يكون الامصوما و ليست العصه
فی ظاهر الخلقه فتعرف و لذلك لا يكون الامصوما و آنچه طایفه از
انبیاء گمان کرده اند تقلید الشیاطین و خدا عا منہم کہ خلاف خلیفه بن علی
مردمان ثابت تواند شد بی نفی و محبتی از خدا و رسول یا خلیفه سابق بطلان
آن در غایت وضوحست چندی را کہ ادنی حدی باشد میداند کہ اتفاق ده و
بیت بر مری بی محبتی کہ ایشان را ملجأ سازد بر آن بی تقلید یکدیگر صورت
نمی بندد چه جائی خلق کثیر صاحبان اغراض فاسده و اہوا کاسده و سلیقہ
مختلفه و عقول متباثہ بی اگر آیه بنیہ از جانب خدا نازل شود کہ از انقیاد آن
چارہ نباشد ممکن است کہ اتفاقی صورت یابد چنانکہ میفرماید ان نشاءنزل
علیہم من السماء نیت فظلت لعناتہ لما خاضعون و با آن نیز اتفاق ناورد میباشد
چہ بسیار آیات و معجزات از انبیا میدیدند و سحر نسبت میکردند و آن سبب
اختلاف میشد چنانکہ میفرماید کان الناس امت و احده فبعث الله الیہم
مبشرين و منذرین و انزل معهم الکتاب بالحق لیحكم بین الناس
فما اختلفوا فیہ و ما اختلف فیہ الا الذین اوتوه من بعد ما جاءتهم
البینات بغیا بینہم ھدی الله الذین امنوا لما اختلف فیہ من الحق
بأذن الله ھدی من یشاء الی صراط مستقیم و اتفاق بر ملت عاد
بر ان ملت و عادت و در مدت متطاو لہ نرا ز روی بصیرت بلکه بسبب امری
کہ در جبلت ایشان مرکز است از تقلید با و و اسلاف الالف بانثا و علیہ

وهرامی تازه که مردمان را پیش آمد البته در آن اختلافی نمایند بلا شبهه
 چنانکه می بینیم و لایزالون مختلفین الامن و هم ربك و لذلك خلقهم قیل
 اى لاجل الاختلاف خلقهم و فی الحدیث اى لاجل الوجهه خلقهم و لا
 تنافی بینهما لان غرض جعل خلقهم لیختلفوا فیهم من هده و ذلك لان
 الاسماء الالهیه متعابله فمن هناك صدر الاختلاف این الفضا و من
 النافع و المعین المذل و القابض من الباسط و این التحرر من البرق
 و الطوبه من البوسه و النور من الظلمه الى غیر ذلك و از اینجا توان
 دانست که هر که اجماعی بر امری دعوی می کند و دلیلی قاطع که شبهه و شکی
 بآن راه نتواند یافت بر آن امر مدار و مثل نفس متواتر از معصوم یا اتفاق
 جمعی بر آن تواتر و بر آن عصمت البته در آن دعوی کاذب است یا از اجماع
 معنی دیگر خواسته بآنکه اطلاع بر اجماع جماعتی غیر محصور بلکه مختور متعذر
 یا مستحسب چه آن موقوف بر وقوف بر بواطن و اعتقادات ایشان و
 بواعث بر اخفائی آن از تقیه و مانند آن بسیار است و بالجملة تا اجماع مستند
 واضح و نصی قاطع نباشد محالست که منعقد شود و هذا هو المراد من قولهم لا بد
 للاجماع من مستند و قول بعضهم ان حججه الاجماع لا شتمه علی قول
 المعصور کلمه فیها اشاره الى انه لم یکن نص ولا اجماع علی الامر
 علیه وقع و انما کان النص علی ما لم یتبع فکی درین نیست که نصی و جمعی قاطع
 بر خلاف اول نبوده کما اعترف به الجمهور و ان تتعین بخلافه من حتی
 بالنور تحقیق پیوسته که بسیاری از صحابه بر او بیعت کردند و اندک بایستاد

واجهه صاحب دوران اجتماع زور و طلقه بیعت ذات الغرور حاضر نبوده اند
 و از بعضی بوعید و تهدید بیعت گرفته اند و لو بعد عین و بعضی بر اصرار برنگا
 مانده اند الی یوم الدین چنانکه در کتب ایشان سطور است و نیز نزاع و میثاق
 ایشان بکشیدن شمشیر و غوغای منا امیر و منکم امیر انجا میداد بر حق می بودند
 و اهل اتفاق و خالص از جبر ریاست و نفاق تمام این حد نمیرسید و قد
 قال رسول الله صلی الله علیه و آله وقت وفاته ائتونی بدوات و بیضا
 لا ذیل منکم مشکل الامر و اذکر لکم من المستحق لها بسک و فی روایة
 اکتب اگر کتابان تملو بعده ابداء فقال قایلهم دعوا الرجل فانه
 لیجروا و وی یلهذی حسبنا کتاب الله جای این بود که از یخرف آتش
 و قایل افتد آتشی گزنا بدست این دو وصیت جان سیکشته روان
 مرد وصیت لیکن در جوف یخرف شعل است جهان افروز و ظلمت حیرت
 برای اطلاع بر اغراض فاسده اصحاب و آتشی است جانور در دلهای اهل
 ایمان بیعت محرومی از برکات نوای آن کتاب قال الراوی فتنازعوا عند
 فقال قائل القول ما قاله النبی صلی الله علیه و آله فتنازعوا لکتابا یکتب لکم
 و قال قائل القول ما قاله فلان یعنی قوله دعوه قال فلما کثر اللفظ
 و الاختلاف قال النبی صلی الله علیه و آله قوموا عنی لا ینبغی عنکم
 تنازع و نوشتن آن کتاب برای تهدید وصیت و تاکید محبت بود چنانکه
 آن قایل میگفته میخواست تصریح کند باسم او من گذاشتم علی ما و اء عنه
 من هو منهم و هو ابن ابی الحدید و ما هی من الظالمین ببعید

و به ثبوت پیوسته قتل و قتل که در تبلیغ انزل الیه فی نصب الوصی تفسیر
نشدہ بود و از حدیث معوامہ النصوص علی الخصوص مرۃ بعد اولی
و کمرۃ غب آخری طلبوا الامر علی الجاہل و تسلطوا علی العالم و درین چہ
شعبہ است کہ آنحضرت کمال شفقت و رأفت نسبت بامت مرحومہ خود و شہادہ
"یا آنکہ تعلیق امری را فرود نگذاشته اند حتی ادا با حکومت چہ جای ہو و عظیمہ
کدام قتل یا ورمی کند کہ منصب خلافت کہ بآئینات و کان دین و قاعدہ استوار
و استمرار مراسم ایمان برآنت ہبل و محفل گذاشته تبعین امت حوالہ
کرده باشد باین اختلاف آراء کہ جلی نوع انسانست حاشا و ثم حاشا و در
کتاب کالی از حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نقل کرده کہ ما من شیء یحتاج
الیہ من بنی آدم الا و قد جرت فیہ من اہل و من و سولہ مستحضر ہما
من عرفلہا و انکرہا من انکرہا یا آنکہ علمای معتبرہ اہل سنت و روات
ثقات آنجماعت حدیث نقل غدیر خم را در نصب کردن امیر المؤمنین علیہ السلام
و بیعت گرفتن از سایر صحابہ بحجت آنحضرت و بیخ تنالی اورا بہ تفصیل کہ
ہر کس شنیدہ نقل کرده اند و این نقل و بیعت ہویدا بر مقتضای عقل و نیاز
نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ کرمی فرمودہ اند علی ما رواہ العامة و
الخاصۃ الی تارک فیکر ما ان تمسکتم بہ لدن تفلوا بعدی کتاب اللہ
و عترتی اہل بیتی و فی لفظ اخر الی تارک فیکر الثلثین ان تمسکتم
بہما لن تفلوا بعدی الحدیث الا ان الحکمۃ کانت مقتضیۃ لما و
والام یقع ما وقع علی ان الخلیفۃ فی الحقیقۃ ما کان فی زمن خلافتہ

الاعداء ايضاً الامن كان الخلافة حقّه والمقصود من الخلافة ما فات
 وكيف يموت شيء فيه حكمة من لدن الخلق والامرتبارك الله رب العالمين
 وفي مثل دور ديوبند ليطلقوا نور الله بافواههم ويابى الله الا ان يقر
 نوده ولو كره الكافرون درين شهيد كه نور تجلى است سخن دارم ولي
 ناگفتن اولي است نمیتوان گفتم نمیتوان نهفت گريه از آتش دل چون
 نم می در چشم مهر لب زده خون بنورم و خاموشم هست اميدم كه على رغم
 عدو روز جزا فيض نفوس بنيد بارگراں از دوشم **كلمة** فيها ثناء
 الى سبب علم الاتفاق على خلافت امير المؤمنين عليه السلام مع و
 النص المبين لما اختار الله عز وجل للوصاية والخلافة والامامة من
 اختار واخذت البيعة له من شهد من الاقطار غلب على اراذل العن
 حب الرياسة والهوى واشتعل في قلوبهم نائفة الحقد والبغضاء فمأ
 الى الخلاف الاول فبنذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا
 فبئس باليشترون اعرضوا عن تغيبيل رسول الله صلى الله عليه واله
 وتكفيه ودنوه والنجيمه به واشتغلوا بتحمية اسباب الامارة لافهم
 وتهييج ذك الاتحاد على سيد العباد الذي انما اسلموا خوفا من سيفه
 وقاتله بعد ان قتل اباؤهم وابنائهم في مواقف نزاله فخلعوا عهود الخلافة
 وبنذوا والعقود بعد تلك الحاققة وادعوا لتامر على عباد الله وشعرا
 نرهدا ولبتنا نا بخلفاء رسول الله بغير قدر رايخ في علم ولا سبق
 في فضل بل قد شاب قهرهم في الشرك والانام وابيض فروصهم

فی عبادة الاصنام توسلوا الی ما ادعوا بالحدایع والاحیل والمالات من
 اسباب الخلل والافول انین مردت علی التناق وخیوهم وقالوا انما بافواهم
 ولم تؤمن قلوبهم فادعوا لهم ثم اولى لهم ثم لتاقل الامر الی ان یقعها
 علوج بنی امیه الشرا بون النعم والمعلنون للنجو والمستعلنون بلبس الحیر
 ولعب الطنابیر قاتلوا ذریعة المصطفی المتدینون بسب المرتضی
 ثم تلفها بنو العباس الساکون مسالك اولئک الاوجاس اخذوها
 بسیف الخراسانی کما ملک من قبلهم بصولته فضاطة الثانی وهذا
 من مقتضات جمال الجلال وکمال الجمال واستدعاء الاسماء الجلالیة
 ظهورها وابتساط نودها شکل زعد گذشت در آن عقد می زلف
 ای پر تو جمال تو حلال شکلات واقوی سی از اسباب آنکه اکثر این است
 بدعیان خلافت بغیر حق گرویدند و بجانب اجابت تنگی میل نمودند و
 مودت حضرت امیر المؤمنین و سایر ذوی القربی را سلام الله علیهم فرود
 گذاشتند با آنکه قدر ایشان را شناخته و فضل ایشان را دانسته بودند
 و بطلان رؤساک ضلال را پی برده و نفس خدیرو سایر نفوس و لیدیر را
 که از حد احصاء تجاوز است بخاطر سپرده آن بودند که با آن رؤسای
 از یک جنس بودند تا بجان با مبعوهان در سلیقه و جبلت موافق و در
 اهواء و اطوار مطابق خصوصاً محبت دنیا در نهاد اکثر مردم سرشته شده کم
 کسی یافت میشود که ازان غالی باشد و تحصیل دنیا بجز متابعت آن قوم
 میسر نبوده سینه مقدس آنحضرت و سایر عترت سلام الله علیهم از یحرم علوم

و اسرار دول مطهر ایشان از تجلی انوار چنان روشن بود که در دنیا نیز با
 اهل جنان محبت پیدا شدند چنانکه خود فرموده اند در شان نظر احوال خود
 صحبوا لدنیا بابدان و لهما معلقة بالملا الاصلی بیوشان شرب محبت
 دنیا چون با چنین کسانی انس توانست داشت یا بجانب ایشان غیبت نمود
 الارواح جهود بمحنة فالتعارف منها اختلف وماتت اکثرها مختلف
 ابناء دنیا و ابناء آخرت ضد یکدیگر میزد و همچنانکه دنیا و آخرت انجمنی
 انجمنی پیل دره کاندز سه مرض و سست جنس خود را همچو گاه که بر است
 ناریان مر ناریان را جاذبند نوریان مر نوریان را طابند اهل باطل
 باطلان را میکشند اهل حق را اهل حق هم سرخوشند طلیبات آند بهر
 طیبین للنجین النجیناتین مثل یس و بکیف مال الناس الى
 ابی بکر و یملوا الى علی قال بفرموده نودم و خالف جمهوره جمهورم
 و الناس الى اشکالهم و امیل و الحق ما قاله هو صلوات الله علیه حیث
 قال بفرمودی نیز انهم کلمة فیما اشارہ الى علته ضلال
 جمهور الامة عن نود الاممة مع ظلم و جهالة الاممة عليهم و شدة حاجة
 الاممة اليهم لما غلب علی و اذل العرب و منافقهم حب الویاسة و
 اشتغل في نفوسهم نائرة التحد و الغلظة و بهذا ما اوصاهم به رسول الله
 صلی الله علیه و آله و آله و اوصاهم خذوا و صیدوا و الا و صیاء بعد
 و صیه الذین كانوا هم ازمة الحق و السنة العبد ق و شجرة النبوة
 و موضع الرسال و مختلف الملائكة و مهبط الوحی و معدن العلم

ومنا والهدى والنجى على اهل الدنيا خزائن اسرار الهى والتنزيل ومنا
جواهر العلم والتاويل الامناء على الخفافى والخلفاء على الخلق اولى
الامر الذين امروا بطاعتهم واولى الامام الذين امروا بصلتهم وذو
القربى الذين امروا بعبودتهم واهل الذكر الذين امروا بمسئلتهم والموالى
الذين امروا بولائهم ومتابعتهم واهل البيت الذين اذهب الله عنهم
الرجس وطمهرهم تطهيراً والراشدين فى العلم الذين عندهم علم القرآن
تأويله وتفسير احدى التبيين الذين من تعلق بها نازت قداحه و
ثانى الثقلين الذين من تمسك بهما اسفر عن حمد الترائى صباحه
الذين مثلهم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق ^{الله}
اذا انطقوا فطقوا بالصواب واتقوا بالحكمة وفصل الخطاب عرفوا كيف
كيف وفى البيوت من الابواب فلما اخذ لهم الاولون استبهم امرهم
على الآخرين وذلك لانه لما جرى فى الصحابة ما جرى وخلق بهم ما
الورى اعرض الناس عن الثقلين وناهو فى بعض ضلالهم عن التجدد
الاشرف من المؤمنين فكثروا بذلك سنين وعصروا فى غمرتهم حتى حين
وكان العلم مكتوماً واهل مظلوماً لا يسجل لهم الى ابرازة الابقية و
الفاذه ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين الولاية ولا ناصبين العدا
لم يدروا ما صنعوا وعمن اخذوا فعملوا الى طائفة ماريين من اهل
الاطم وقوم ملثمين من الجهلاء زعموا انهم من العلماء فكانوا يفتنون
هم بالاراء وذلك لان جملة ما كان عندهم من حديث رسول الله

صلى الله عليه والذى الحلال والحرام والفرائض والاحكام ليست الا
 اربعة آلاف على ما قاله ولم يكنهم ذلك فاذا نزلت حادثة ولم تكن لهم
 فيها رواية خاضوا في استنباط الحكم فيها بالراى من اصول وضوابط
 وقواعد اسسوها استنادا الى رواية كانت من اختلاف ائمتهم
 واقتراء رؤسائهم وكانوا وضعوها لترويج اموالهم قالوا ان رسول
 الله صلى الله عليه واله قال لمعاذ بن جبل حين وجهه الى اليمن بم
 تقضى قل بالكتاب قال نعم لم يكن فى الكتاب قال فبالسنة قال نعم لم
 يكن فى السنة قال اجتهد برأى قال الحمد لله الذى وفق رسول سوله
 وهذا الرواية كذاها القرآن فى ايات كثيرة منها قوله سبحانه ولا تقف
 ما ليس لك به علم وقوله عز وجل ان تتبعون الا الظن وان الظن لا
 يغنى من الحق شيئا وقوله تعالى وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقوله
 جل اسدوان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اموالهم وقوله جل ذكره
 وما اختلفتم فيه من شئ فحكى الى الله وقوله عز اسدانا انزلنا عليك
 الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولم يقل بما رايت فلو كان
 الدين بالراى لكان راي النبو صلى الله عليه واله راي من راي من
 ليس بمصور ومن الخطاء اقرب اليه من الاصابة فان التشرىح لا يجوز
 الا بالروحى ونحن مامورون بحكم الحديث النبوى ان نضرب بالحد
 عرض الخطا اذ كان مخالفا للكتاب وبالجملة فمضوا العينين ود
 الثقلين واحد ثوانى العقاييد بدعا وتحزبوا فيها شيعا واخترعوا

في الأحكام أشياء حكموا فيها بالآراء فرعوا تفرعات دقيقة يتقضي
 الدهر ولا يحتاج إلى شيء منها حكموا فيها بالأمواء حتى بدا بينهم تخاصم
 العداوة والبغضاء وزادوا ونقصوا في التكليف وصنفوا فيها صنفا
 حتى كثر الاختلاف وخيف على بيضة الإسلام من شيوخ القول بالجنح
 فنعتهم ملوكهم من الاجتهاد على السعة وحصر المجتهدين في الأربعة وعملوا
 جهودهم في الأصول على قول رجل يقال له أبو الحسن الأشعري وكان
 يقول بالجبر وبالصفات الزائدة وأثبت القدماء الثمانية إلى غير ذلك
 ثم لم يقف الناس بذلك ولم يمتنعوا من منع أولئك بل استعوا في أمورهم
 وأكثروا في أراهم قرن بعد قرن حتى آل الأمر إلى ما آل وكان فيهم
 وبين أظهرهم الأئمة الحق الذين أقامهم الله مقام رسوله واحدا
 بعد واحد وكان في وصية رسول الله صلى الله عليه وآله رؤسائهم
 في حجة الوداع بمشهد من سبعين ألف رجل عد وقور موسى حين
 خلف فيهم هرون وذهب إلى ميقات ربه فاتخذوا العجل من بعده
 إن قال لهم في جملة أقواله في خطبته بعد يرخم معاشر الناس أيها
 الصلوة واتوا الزكاة كما أمركم الله عز وجل لأن طال عليكم الأمد قصر
 أوليتهم فقل وليكم ومبيت لكم الذي نصب الله عز وجل بعدى ومن
 خلفه الله مني مني يخبركم بما تتلون منه ويبين لكم ما لا تفلون إلا أن
 الحلال والحلال أكثر من أن أحصيها وأعرفها ما فاسر بالحلال وأهني عن
 الحرام في مقام واحد فامرت أن أخذ البيعة عليكم والصفقة لكم قبول

ما جئت به عن الله في كل امير المؤمنين ولا تحت من بعده الذين هم
 معي ومناقب قائمهم المهدى الى يوم القيمة الذي يقضى بالحق
 معاشر الناس كل حال وللتكبر عليه وكل حرام فيه كونه فاني لم ارجع عن
 ذلك ولم ابدل الا فاذا ذكرنا ذلك واخطوا وتواصوه ولا تبدلوه ولا
 تغيروه الحديث بطوله وفيه اشياء اخر من هذا القبيل لم يحق وابدلوه و
 غيره فضلو واضلوا وقد اخبر رسول الله صلى الله عليه واله عن ذلك
 بما روي عنه في كتبهم انه قال ليردك الناس من اصحابي على الخوض
 حتى اذا عرفتم اختلجوا واني فاقول اصحابي وفي رواية اصحابي فيقال
 انك لا تدري ما احدثوا بعدك وكان من ابتلاء الله تعالى
 اوليائه للمخلصين وخواص عباده المؤمنين لينظر كيف يعملون على
 البلاء كيف يصبرون وفي الحديث النبوي ان البلاء مؤكل لابنائه ثم
 الاولاد ثم الامثل فالامثل من ارحمهم ترى ساقى خراب افتاده ام يكن
 بلائى كزجيب آيد هزارش مرجا كنتم كلمة فيها بيان ان الاحكام
 الشرعية والعقائد الدينية لا يجوز اخذها الا من النسخ الوصي و
 انه لا يجوز الحكم في المنابر العامة بالتاويل احكام شرعية ومائل
 وغيره وانما ندو حكم بيان مردمان نتواند مگر خليفة الله قال الله تعالى يا داود
 انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالعدل ولا تتبع
 الهوى فيضلك عن سبيل الله وخليفة الله منحصر في ورثتي ووصي كرام
 وپيشواي خلافتند وبعثت اند بهجت هدايت وكميل خلق وواسطه اند در

وحول فيض حق بخلق وبتنوع علمه وروحيته وملك مله تكن تعلم وكان فضل
 الله عليك عظيما ست فالواجب على كل مسلم ان يعرف خليفة الله ويتلذذ
 في القائد والاعمال وياخذ بكل ما يجمع منه بالشائفة وياخبار من
 يوثق به ولو بوسائط اما الحكم فيعتقد ويمل به واما التقاض به فيؤمن به
 ويصدق على مراد قائله حتى يبلغ اليه تاويله وانما يكلف في الاعتقاد والعمل
 على قدر فهمه وجسب مرتبة من باب التسليم من دون تصرف لغير عقله
 ولا طلب دليل عليه بفكره فان الامزجة مختلفة والقوة المفكرة متولدة
 من المزاج فيختلف نظرها باختلاف زواياها فيختلف ادراكها وحكمها فيما
 ادركته قال الله عز وجل اولم يكنهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم
 ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون وروى ان انا سلم من المسلمين
 انا ورسول الله صلى الله عليه واله وسلم بكثف كتب فيها بعض ما يقوله
 اليهود فقال كفى بها ضلالة قوما ان يرغبوا عما جاء به نبينهم الى ما جاء به
 غير نبينهم فنزلت وروى انه ذكر في مجلس النبي صلى الله عليه واله وسلم
 ارسطاطاليس فقال لو عاش حتى عرف ما جئت به لاتبعتني على ما يعني
 مصطفى اندر جهان واكره كسى كويذرعن اقاته اندر جهان واكره كسى جويذرها
 وما بقى بعد هذا الا ان يوفق الله عباده للعمل بما امرهم به من اتباع
 الخليفة الحق فيما امره به والوقوف عند حدوده ومراسته من دون
 الخوض في الفضول التي لم يؤمر بطلبها الذي بسببه وقع الخلاف الاول
 ولعل بعد الامور والاهواء قال الله تعالى ولو كان من عند غير الله

لوجود و افید اختلافا کثیر و خلیفه حق را می رسد که کسی را که علم از و فر گرفته
 باشد بجای خود نصب کند و تغییر بلد خود یا در غیبت تا حاکم و معلم دیگران باشد
 یا بخصوص چنانکه ولایت و قضایه ببلاد میفرستادند و بصیران را بجهت تعلیم
 مستبحران تعیین می فرمودند و یا بعموم حکما قال مولانا الصادق علیه السلام
 انظر الى من كان منك قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا
 وعرف احكامنا فاجعلوه بينكم حاكما فاني قد جعلته عليكم حاكما فاذا
 حكم بحكنا فلم يقبل منه فانما يحكم الله استخف وعلينا رد والرد علينا
 المراد على الله وهو على حد الشك بالله واین نائب عام باید که صاحب فهم
 مستقیم باشد و از اغراض و امراض نفسانیه منزله و پیرو طریقه اهل بیت علیهم
 السلام بقدر وسع تا عارف با حکام ایشان تواند بود و اهل بیت نیابت
 و فتیاء تواند داشت حکایاتی الکلام فیدان شاء الله تعالی قال الصادق
 علیه السلام لا تقل الفتيان لا يستفتي من الله عز وجل بصفاء سره
 و اخلاص عمله و علمه و برهان من و تدبیر کل حال لان من افته
 فقد حكم و الحكم لا يقع الا باذن من الله و برهان من و من حكمنا بالخبر
 بلا معانیه فهو جاهل ما خود بجمله و ما خود بحکمه قال النبی صلی الله علیه
 و اله اجرکم علی الفتیاء اجرکم علی الله عز وجل ولا یعلم المفتی انه هو الذی
 یدخل بین الله و بین عباده هو الحاکم بین الجنة و النار ثم قال لا تقل
 الفتیاء فی الحلال و الحرام بین الخلق الا لمن كان اشجع الخلق من اهل زمانه
 فانما حیت و بلاءه بالنبی صلی الله علیه و اله قال النبی صلعم و ذلك لولا و لعل

وعسى ان الفتيا عظيمة قال علي بن ابي طالب عليه السلام تقاض هل
تعرف الناصح من المنصوح قال لا قال فقل اشرف على مراد الله عز وجل
في امثال القران قال لا قال اذن هلكت واهلكت والمنفى يحتاج
الى معرفة معاني القران وحقايق السنن وبواطن الاشارات والاشارات
والاجماع والاختلاف والاطلاع على اصول ما اجمعوا عليه وما اختلفوا
فيه ثم المحسن الاحتياط ثم الى العمل الصالح ثم الحكمة ثم التقوى ثم حينئذ
ان قد مر قول فليس للنائب العام في زمن غيبتهم عليهم السلام الا الرجوع
الى احاديثهم المصنوعة المعتمدة عليها في الاحكام روى في الكافي باسناد
عن الصادق عليه السلام قال احفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون
اليها وفيه عنه عليه السلام انه قال لمفصل بن عمر اكتب وبث عليك
في اخوانك فان مت فاودث كتبك بئيك فانه ياتي على الناس زمان
هرج لا يانسون فيه الا بكتبهم ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وللمجد
اضاعاف ما حمدوا ان جعل لنا اماما بعد امام ظاهر فينا
وان كان مستورا على اعدائنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية ما تاتان
وستون ثم جعل للامر بعد غيبتهم سفرا الى قريش من تمام ثلثمائة وثلاثين
سنة فكان اصحابنا في هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية
ظاهرها وباطنها من معدنها على اهلينا من قلوبهم واخراج صدقهم
بقدر قابليتهم ورتبتهم ومنزلتهم فاغناهم الله بذلك ان تقليد من لا
يجوز تقليده ونجاهم به من حيرة الخلق وبعد انقضاء هذه المدة كانوا

يرجعون إلى الأصول المأخوذة عنهم المتمثلة على أكثر ما يحتاج إليه الناس
 حتى تشذ مسئلة لا يكون فيها حكم جريئ أو كلي عنهم عليهم السلام وقولهم
 من وفق وعالم يرد فيه نص ولم يبلغ اليهم كانوا يتقنون فيه لقول الفقيه
 عليه السلام أما أنه شرع عليكم أن تقولوا بشي عالم فتعوه منا وما خالف
 فيه الأخبار كانوا يرجعون فيه إلى القانون المنقول عنهم وما كانوا يلتفتوا
 الأحكام من التشابهات بالأداء والظنون على القوانين التي وضعتها
 العامة وكان هذا رأيهم إلى أن طال عليهم الأمد واختلط أحداهم
 بأهل الضلال ووقع الاستتباب في ما خذ أحكامهم وتكلموا فيها سكوت
 الله ورسوله عنه وخاضوا في المسائل التي اغناها الله عنها فقالوا بالرأى
 والاجتهاد وما لا يجوز عليه الاعتماد وتوكلوا طريقة مشايخهم المتقدمين
 اعنى الانقصار على التماع المجرد من أهل العصمة سلام الله عليهم في
 الأصول والفرع جميعا ووقوا فيما شعروا به على العامة بعينهم من الشرع
 والاختلاف قال أمير المؤمنين عليه السلام في ذم اختلاف الفقهاء
 ترد على أحدهم القضية في حكم من الأحكام فيحكم فيها بلأيه ثم ترد
 تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجتمع القضاء
 بذلك عند إمامهم الذي استقصاهم فيصوب أداءهم جميعا ولهم
 واحد وكتابهم واحد ودينهم واحد فامرهم الله سبحانه بالاختلاف *
 فاطاعوه أمرهم عنه فعصوه أما نزل الله سبحانه ديننا ناقصا *
 فاستعان بهم على إتمامه أمر كانوا شركا قبله فامرهم أن يقولوا وعليه

ان يرضى ام انزل الله سبحانه دنيا تاما فقصر الرسول عن تبليغه ولما
 والله سبحانه يقول ما فرغنا في الكتاب من شيء وفيه تبيا فالكل شيء
 وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا وانه لا اختلاف فيه فقال سبحانه
 ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وان القرآن ظاهر
 وباطنه عيني لا يخفى عليه ولا يتغنى غرضه ولا ينكشف الظلمات الا به
 قال عليه السلام اعلوا عباد الله ان المؤمن ليحصل العام ما استحل
 عاما اول ويجرم العام ما حرما عاما اول وان ما احدث الناس لا يحل
 لكوشيا ما حرما الله عليكم ولكن الحلال ما احل الله والحرام ما حرما
 الله وما اشتهر بين اهل الاجتهاد ان من اجتهد فاصاب فله اجر
 ومن اجتهد فاعطى فله اجر واحد ان صح فهو محمول على التفقه في
 الدليل الذي وضعه الشارع على المسئلة من الكتاب والسنة وعلى
 الاجتهاد في متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد في القبة ودخول
 الوقت وفقر اخذ الزكاة وفي معرفة نائب الاقام العام للعامة ونحو
 ذلك اذ لا يتبين العلم دون نفس الحكم الشرعي فان ذلك تشريع يتوقف
 على الوحي ككلمة يؤيد ما اصلناه من ذم القتل بالرائع الدين
 قال امير المؤمنين يا معشر شيعتنا والمنظلين ولايتنا اياكم واصحاب
 الراى فانهم اعداء السن فقلت منهم الاحاديث ان يحفظوها فانهم
 السنة ان يعومها فاتخذوا لعباد الله خو لا وما له دول ولا فذلهم
 الوقاب واطاعهم الخلق اشباه الكلاب وناذعوا الحق واهله وتمثلوا

بالائمة الصادقين وهم من الجهال والكفار الملاحين فسلوا عنها
لا يعلمون فافتوا ان يعترفوا بانهم لا يعلمون فعارضوا الدين بادائهم
وضلوا فاضلوا اما لو كان الدين بالقياس لكان باطن الرجلين او
بالسبح من ظاهرها وعن الباطن عليه السلام من افق الناس برأيه قد
دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضل دا الله حيث حل
وخرم فيما لا يعلم وعن الصادق عليه السلام انه قيل له ترد علينا شيئا
لا نعرفه في كتاب ولا سنة فنظر فيها قال اما انك لو اصبحت لم توجر
وان اخطأت كذبت على الله والاخبار في هذا المعنى عنهم عليهم السلام
اكثر من ان تحصى قال بعض حكماء الاسلام ان اصحاب الجدل والمناظرة
ومن يطلب المناقشة والرياسة اخترعوا من فوسهم في الديانات
والشريعة اشياء كثيرة لم يات بها الرسول صلى الله عليه واله ولا امر بها
وابتدعوا ما قالوا لهوا والناس هذه سنة الرسول وحسنوا ذلك
حتى لانفسهم حق ظنوا بهم ان الذي قد ابتدعوه حقيقة قد امر بها
الرسول واحد في الاحكام والقضايا اشياء كثيرة بادائهم وحقوقهم
وضلوا بذلك عن كتاب وتبهم وسنة نبينهم واستكبروا عن اهل الذكر
الذين بينهم وقد امروا ان يسألوه عما شكل عليهم فظنوا الضلالة عقولهم
ان الله سبحانه ترك امر الشريعة وفرايض الديانات ناقصة حتى يفتحا
الى ان يتوها بادائهم الفاسدة وقياساتهم الكاذبة واجتهدا هم
الباطل وما يخرجوه وما يخرجوه من انفسهم وكيف يكون ذلك وهو

سبحانه يقول ما فرطنا في الكتاب من شيء ^وة لبقيا ناكل شيء فاما
فعلوا ذلك طلبا للرياسة وادعوا الخلاف والمنازع بين الامة فهم ^{هنا}
الشريعة ويوهمون من لا يعلم انهم ينصرونها وبهذه الاسباب تفرقت الامة
وتفرقت ووقع بينهم العداوة وتنادى الى الفتنة والحروب واستحل بعضهم
دماء بعض قال ولا يمكن من يعرف الحق من العلماء ان يبين للعوام كيف
جرى الامر في الشريعة ويوظفهم عوام فيدافعونهم باقدارنا واجليه خلفنا
عن سلف قال والرفساء الجاهل فيهم تزايدون في كل يوم واختلافنا قم
تزيد واحتجاجاتهم ومناظراتهم وجد لهم تكثر حتى هجروا الاحكام الشرعية
وغيره كتاب الله بتفسيرهم لم يخلاف ما هو كما قال سبحانه يجرئون الحكم
عن مواضعه وفي اصل امرهم قد خربوا الامة من حيث لا يشعرون فتاولوا
اخبار الرسول بتاويلات اخترعوها من تلقاء انفسهم ما انزل الله بها
من سلطان وقلوبهم على ما يريدون مما يفتون ويأستهم و
تفسيق اهل العلم باهم عند العوام تبتوا رث ابن عن اب وخلف عن سلف
لما ان يشاء الله اهلاكم وقرأضهم ولم ينزل هؤلاء الذين هم علماء
العوام اهداء الحق في كل امه وقرن نكر من نبي قتله ووصى محمد وه
وعالم شروده فهم بافعالهم هذا كانوا اسبابا في نسخ الشرايع وتجدد
في سالف الدهور الى ان يقر ما وعد الله بقوله ان يشايد بهكمويات
بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز والمعاقبة للمتقين ولقد كتبنا في
الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون ان في هذا

لبلا غالقوم عابدين فهذه العلة هي السبب في اختلاف الآراء والمذاهب
 ثم قال فعليك أيها الأخ البادر الرحيم أيديك الله بأهل العلم الذين هم
 أهل الذكر من أهل بيت النبوة المنصوبين لنجاة الخلق فقد قيل
 استعينوا على كل صناعة بأهلها انتهى كلامه ولعمري أنه قد أصاب
 فيما قال وإن الأمر كذلك ولا ينبغي أن يثبتك مثل خبير قال بعض أهل المعرفة
 لقد سألت الله تعالى أن يثبني على من شأن جهم وما شاء فمثل حالة
 خصامهم فيها وهو قوله تعالى أن ذلك الحق تخصم أهل النار وقوله
 وهم فيها يختمون فاشتبهت خصامهم فيها إلا بخصام أصحاب الخلا
 في المناظرة إذا استدل أحدهم على الآخر فاذا رأيت ذلك تذكرت
 الحالة التي أطلعني الله عليها وعلت أن خصاماتهم من الجهل وإن
 ذلك الخصام هو نفس هذا الجهم وإن هذا الجهم في جهم وما هو من
 جهم ورأيت أن الرحمة كلها في التسليم والتسليم من النبوة والوقوف
 عند الكتاب والسنة ولقد همى الناس عن قوله صلى الله عليه واله
 نبي لا ينبغي تنازع ولا فرق بين حضوره بنفسه وبين أن يراد كلامه
 فإن مجرد حضوره لا يفيد إلا مع كلامه فحق ما قيل قال الله وأما
 رسول الله ينبغي أن يثبيل ولا يرفع صوت على صوت المحدث فاجره حتى
 يسمع كلام الله ومن يشأ رك في الكلام فليس يسمع لا ترفعوا أصواتكم
 فوق صوت النبي أقول فأكبر العادة ودواء الجهل والبلادة ليس
 إلا التسليم لأهل بيت النبوة كما قال الله سبحانه فلا وربك لا يؤمنون

المحكم بل بامارات ظنيفة واصل جد لينة فليخونوا بالمحكم مع كونه متفاهما
 فيدلون به عن حقيقة وهم يطلبون بذلك التضييق في الاحكام فيلزم
 بذلك التضييق فيها اذ لا سبيل الى القطع في مثله فيدخلون بذلك فيها
 لها هم الله عنه بقوله ولا نقف ما ليدل على علم وان قولوا على الله ما لا تعلمون
 ان تتبعوا الا الظن وما هوى النفس لقد جاءهم من ربهم الهدى
 الى غير ذلك ومن هنالك الخلاف ووسع دائرة الاختلاف فانه في
 بيده الآراء والجرف ولم يكنوا بذلك حتى هو ذلك اجتهاد في
 الدين وقربة الى رب العالمين وقد كان ينبغي لهم ان تكونوا المتشابه
 الذي ليس له محكم يرد اليه على حاله من غير تصرف فيه وان لم يكنوا
 سكت الله عنه ويهو ما ابرهم الله لينفق كلمتهم ويجمع اقوالهم ويكونوا
 عباد الله اخوانا لعبادهما هم وارايمهم كلها دخلت منهم امه لعنت
 اختها مع ان في هذا التوكوت والابهام حكما ومصالح منها ان يميز
 المتقى للدين باحتياط في الدين وعدم حوله للمخوف من الوقوع
 فيه من لا تقوى له فيجترأ بالحول ولا يبالي بالوقوع فيه ففاضل
 بذلك درجات الناس ومراتبهم في الدين ومنها توسع التكليف بمجهود
 الناس باثبات التضييق في كثير من الاحكام فان حكم القشاهات اذا لم يكن
 رد ها الى المحكم يوجب بالآخرة الى التضييق كما هو مذكور في غير واحد من
 الاخبار المتظنة ابيان كيفية الجمع بين الاخبار المختلفة فان في اخوها
 بايها اخذت من باب التسليم وسلك وهذه رحمة من الله عز وجل

وبه يختلف مراتب التكليف باختلاف مراتب الناس في العقل والعرفة
 وطول ما تعلم من الحكم أكثر ما تعلم كلمة فيها إثارة للسبب اختلا الناس في المذاهب
 والأطوار والشكر على الاختلاف سبب اختلاف الناس في المذاهب
 الأديان انما هو المحمد وطلب الرياسة او كوفي المشي خالف تذكرة
 ثم الجمل والعصبية والتدين بما لا يعلم والقول بالوأم غير راسخين ثانيا
 واقل من فعل ذلك كله بليس للعين حسدا دم عليه السلام وقاس
 في فصله عليه بانه مخلوق من النار وهو مخلوق من الطين ثم قابيل
 حسدا ما يبل فتلك ثم غيرها من بني آدم واصل الاختلافات اربعة
 احدها الاختلاف في الاله كما هو بين اهل الاسلام والمشركون ^{منشأ}
 الجمل بمعنى لاله وحقيقة صفاته الالهيّة والثاني الاختلاف في
 النبي كما هو بين اهل الاسلام واليهود ومنشأ الجمل بمعنى النبوة و
 حقيقة النبي وصفاته الالهية والثالث الاختلاف في الامام كما
 هو بين الشيعة ومخالفينهم ومنشأ الجمل بمعنى الامامة وحقيقة الامام
 وصفاته الالهية والرابع الاختلاف في الحكم والشريعة كما هو بين
 الفقيين من الفرقة الواحدة ومنشأ الجمل في الاجماع وحقيقة ومعنى
 الحكم والفتاوى وحقيقتها وعدم المعرفة بان الاجماع اتفاق الكل
 على بصيرة جزوا لوجود حجة محكمة واضحة ملزمة وبان الحكم ما اتفق
 عليه الاطهار وانه الحجة لا غير والفتاوى ما اختلفت فيه وانه لا
 حجة فيه فان من عرف ذلك كله عرف الاجماع لا يمكن ان يستعلا

على المحكم وماله دليل قاطع واضح لا يتطرق اليه شبهة فلا ياخذ الا
 بما كان كذلك فلا يحكم في التشابه الا بالتشابه فانه المتيقن فيه
 وان التشابه فيه حكم ولا يحكم في المحدث بنحو دليل ولهذا قد اختلف
 هذا لهذا وما كنا لننتهي لولا ان هذا قال الله بس جبرئيل
 ربه كبريديم المنته بعد كبريديم بس عقدة مشكل كبريديم كبريديم
 بس لم تكن انما كبريديم كبريديم بس جبرئيل ربه كبريديم
 عرفان ربه قدس كبريديم بروح حق فاش ونبان داد و شهادت
 تاسكر از باد و توحيد كبريديم عرفان ولى راز روى كبريديم
 بنى رابل و جان كبريديم رفته مجبان نخستين ربه دوزخ صاحب
 ربه فردوس كبريديم با پاى دو يم راه مقرر فت محبت ماسر به
 بترى تباش كبريديم قوى مير خويش نمودندسيم ما ماتيغ برات
 بس كبريديم چون فيض رسيديم بحسبته جلوان از مرك كبريديم
 از آفات كبريديم كلمة ما يقين مراتب الايمان والكفران
 للكفر انواعا و مراتبا يمكن الخروج منها جميعا الا بعد معرفتها ولا
 يخلص ايمان المرء ولا يكمل دينه ولا يصير شيئا متقنا خاصيا حتى
 يخرج من جميعها اذ الايمان الكامل الخالص هو التسليم لله تعالى
 والتصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه واله لسانا وقلبا
 على بصيرة مع امتثال جميع الاوامر والنواهي كما هي من اصيل اليه
 التوجه النبوية ولو في بعض الامور واحد واحد و عدم فهمه فهو

كافرجيب كفر جملة وهو الكفار عذابا بل أكثرهم لا يرون عقابا
 وإلهم الإشارة بقوله سبحانه إلا المتضعفين من الرجال والنساء
 والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ومن وصلت
 إليه الدعوة فلم يعلم ولم يصدق ولو بيحضا أما الاستكبار وعلو أو
 تقليد الأسلاف وتصب لهم أو خيذل ذلك هو كافرجيب كفر
 جود وهذا عظيم وإلهم الإشارة بقوله سبحانه أن الذين كفروا سواه
 عليهم وإنذارهم لم تنفعهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى
 سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن وصلت إليه
 الدعوة نصدها بلسانه وظاهر له صمته بالدعوة وما وغير ذلك
 من الأعراض أنكرها بقلبه وباطنه لعدم اعتقاده بها فهو كافرجيب
 نفاق وهو أشد عذابا وعذابا به اليم وإلهم الإشارة بقوله سبحانه
 ومن الناس من يقول آمنا بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين ^{عناد}
 الله والذين آمنوا وما يصدقون أنفسهم ولا يشعرون قلوبهم من فساد
 هم الله مرضا ولهم عذاب اليم كما كانوا يكذبون إلى قولنا لا الله على
 كل شيء قدير ومن وصلت إليه الدعوة فاعتقد ما بقلبه وباطنه
 بظهور حقيقته لا يدعجه ما أو بعضها بلسانه ولم يعترف بها صدق
 وبنياء وعلو وتقليد أو تصببا إلى غير ذلك فهو كافرجيب
 وعناد وعذابا به قريبا من عذاب المنافق وإلهم الإشارة بقوله
 عز وجل الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن

فرقياً منهم ليكتون الحق وهم يعلمون وقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا
 بربهم فلهذا الله على الكافرين وقوله ان الذين يكتون ما انزلنا من
 البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلطمهم
 الله ويلعنهم اللاعنون ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه
 وقلبه ولكن لا يكون على صيرة من دينه اما ابوء فلهذه مع استبها
 بالواحي وعلمنا بيت الامام اونا شبه المقتضى اثره حقاً واما التحديد
 وتصيب الالباء والاملاف المستبدين بادانهم مع سوء افهامهم اذ
 ذلك فهو كما ذكره ضلالتهم هذا به على قد وضلالتهم وما يصل فيه من امر
 الدين واليهام الاشارة بقوله عز وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم
 ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا عزيراً بن الله والمسيح بن الله
 وقول يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات مما اهل الله لكم ولا تستدوا
 ان الله يحب المعتدين ويقول نبينا صلى الله عليه واله حيث اخبر
 عن زمان ياتي بعده اتخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فانما توافي
 علم ضلوا واضلوا ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه
 على صيرة واتباع الامام اونا شبه الحق الا انهم يمثل جميع الاوامر والنوا
 بل اتي ببعض دون بعض بعد ان اعترف بفتح ما يضل ولكن لغلطة
 نفسه وهواه عليه فهو فاسق حاص والنق لا ينافي اصل الايات
 ولكن ينافي كماله وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان قال في الكتاب
 كما في قوله عز وجل وهم على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً

ومن كفران الله خوف من العالمين وقول النبي صلى الله عليه وآله لا يزيغ
 الزاني حين يترك وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل هذا لا يدفع عنه
 استحقاق اصل العذاب ودخول النار وان دفع عنه استحقاق المخلود
 فيها فحيث لا يفيد في جميع الاحوال مكانه مفقودا فانقر هذا علم ان كل
 من جهل امر من امور دينه بالجهل البسيط فله عرق من كفر الجحالة وكل
 من انكر حقا واجب التصديق لاستكبارا وهوى او تعصب فله عرق .
 من كفر بالجهود وكل من اظهر بلسانه ما لم يعتقد بباطنه وقلبه يميز بين
 ديني كالنقيصتي محملها ونحو ذلك او عمل عملا اخر في الغرض ينزى
 فله عرق من التقاطي وكل من انكر حقا بعد عرفانه وانكروا ما لم يوافق
 هواه وقبل ما يوافق فله من عرق اليهود وكل من استبد بولائه ولم يفتح
 امام زمانه وانما شبه الحق او من هو اعلم منه في امر من امور دينه فله
 عرق من الضلالة وكل من اتى حلما او شبهة او توانى في طاعتهم صرا
 على ذلك فله عرق من الفسوق ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور من
 غير غرض وهوى واتبع امام زمانه في انساب الحق في جميع الامور ونواهي
 من غير توان ولا مدامته فان اذنب ذنبا استغفر من قريب وتاب
 او فل قد استقام واناب فهو المؤمن الكامل المحقق ودينه هو الدين
 الخالص وهو الشيوخ والخاصو صدقات اولئك اصحاب امير المؤمنين
 بل هو من اهل البيت اذا كان طالبا يامرهم بحمل الترم كاتالاسمان
 من اهل البيت **كلمة** بما يميز الفرق الناجية من الفرق المالكة ١٥

چون انبیا و اوصیاء علیهم السلام هدایت خلق و نجات ایشان از تیر خلاص
مبعوث شده اند پس هر که شیطان باشد یعنی پیروی ایشان نکند و سخن
ایشان نشنود و لاجرم او هتدی و ناهی خواهد بود چنانکه حضرت امام جمعی مکرری
علیه السلام فرمود و شیعتنا الفرقة الناجية كما مر ذکره و هر که از متابعت
ایشان سر باز زند و بر ایهایی دیگر و ضلال و دلالت و جهنمی و حقیقت این
سخن جوید است لیکن جمعی کما قبل افکار تقلید از سر بیرون انداخته فطرت صلی
سرهگون ساختند و بطور اهرنوت و توابع آن قانع نباشند و از خود سخن
چند پیوود و نه باشند نه طبعشان گذار و که با سر تقلید روند و نه توفیقشان
باشد که بوسی تحقیق شوند مذنب بین ذلک لا اله الا الله و لا اله الا الله
از بهر فساد و جنگ جمعی مردم کردند بگوئی مگر بی خود را گم در مدرسه علم
که آموختند فی القبر یضوون و لا ینفون و بشوئی این قوم اختلاف در آن
پدید آمده و باعث حیرت مردمان شده اما بجهاد ما را میزانی و دست
که بان حق را از باطل جدا توانیم کرد و آن کتاب خداست و اوصیای پیغمبر خلفا
بعد سلف صلوات الله علیهم که تا قیام قیامت باقیند چنانکه آنحضرت فرمود
انی تا ینک فیکر ما ان تمسکتم به لن تضلوا بعدی کتاب الله و عترتی اهل
بیتی و انما الن یفترقا حتی یداعی الخوض و معنی عدم افتراقها ان
حکم الکتاب با نما هو عند العترة فمن تمسک بهم فقد تمسک بهما و الجمع
فی زمن خفائهم و غیبتهم انما هو الا حادیثهم المضمومة فی الاصول للعید
علیها کما یرویان و من تمسک بها حیثین فو الناجی و انما اوجب الله فی

ذي القربى على الأمة وجعلها اجرا على تبليغ الرسل لتلقوا ملامته
 فيتبعوهم بليب فتوسم فيحصل بذلك نجاتهم في الآخرة ولكن أكثر الناس
 لا يشكرون قال الشيخ العارف سعد الدين الحموي في وصية التي
 وصى بها المريدين اهلوا اخوانا يدرك الله جرمت الامور واختبرت
 الظلمة والنور فشرحت في سماع الحديث على شايع جمته من اهل خراسان
 والعراق واهل فارس ودرت في ديار الشام كلها وحصلت عنها جملة
 فما رايت في نفسي الا زيادة احتشاش بحطام الدنيا وذخرفها فمنعني
 الله من ذلك وشرعت في الفقه والخلاف واللغة والفرو وحصلت منها
 مقدار حوصلة اهل الزمان فما رايت في نفسي الا الاشتراك مع العالم
 والحموى فلبى الله ذلك خوفا من فضله ففرغت على تركه والحاصل
 اني ما وجدت شيئا اقرب الى الله من محبة الرسول واله صلوات الله
 عليهم والتلبيح والوضا بموارد القضا والنفول وترك الفضول وترك التلبيح
 الناشئة مع الغفول والحمد لله رب العالمين والصلوة على النبي وآله
 اجمعين انتهى وقد ظهر من حديث مفصل بن عمر الذي اوردناه في
 بيان قيم الجنة والناوان المراد بمحبة النبي والوصى انما هو محبة متناهية
 وحقيقته دون شخص المجهري في كل محبة تحقيقه الانسان الكامل متناهية
 اذا اقتدى به واعتدى بهدهاء فهو من الفقه الناجية واذا كان
 مع ذلك من اهل العلم منه واحتمال الاسرار عنه فهو المؤمن المتقوى للثبوت
 في قولهم عليهم السلام ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمل الا ملك مقرب

اوفى مرسل او مؤمن امحقن الله قلبه للايمان قال امير المؤمنين عليه
 السلام الناس ثلثة اما عالم ربانى او متعلم على بيل النجاة او مهمل واطاع اتباع
 نافع يملكون مع كل شيء لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجوا الى ركن وثيق وقال
 الصادق عليه السلام يفتدو الناس على ثلثة اصناف علم ومتعلم وغشاً
 فخص العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غشاة وقال عليه السلام
 اخطا لما اوتمعت او مستمعاً او مجاهلاً ولا تكن الخامس فبهلك فالفرقة الثامنة
 هم المتعلمون على بيل النجاة ومن اتقى جمع من المستمعين والمجهين لم
 فان من احب قوما فهو ضيق ويحشر معهم واما العالم الربانى فهو فوق
 الناجى واما الباتون فمعهم الها لكون الوارد فيهم في حديث افرق
 الامة والباقي في النار فانهم لا هوأثم عبيد قن ورسلم شياطين
 الا ان الناجى يرمى بعضهم الى بعض ويحرف القول غروراً ويقولون معك
 من القول وندوا وما يدل على ان المدار على حجة المقام والتحقيق دون
 الشخص الجزئى ان من احب احدا لا اعتقاده الخبير فيما وافى بعض احد لا حقاً
 الشريد يوجر على حبه وبضد وان اخطا في اعتقاده ويدل على ذلك
 ما روى في الكافي باسناده عن ابى جعفر عليه السلام قال لو ان رجلاً
 احب رجلاً لله لا ثابداً لله على حبه يا لوان كان المحبوب في علم الله
 اهل النار ولو ان رجلاً ابغض رجلاً لله لا ثابداً لله على بضده فان كان
 المبغض في علم الله من اهل الجنة وباسناده عن عليه السلام ان الله
 ان تعلم ان فيك خيراً فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله

يُبغض أهل معصية فمليك خير والله يحبك وإذا كان يبغض أهل طاعة
الله ويحب أهل معصية فليس فليك خير والله يبغضك والمرء مع
من أحب وبأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن الرجل
ليحبكم وما يعرف ما أنتم عليه فيدخل الله الجنة بحبكم وإن الرجل
ليبغضكم وما يعرف ما أنتم عليه فيدخل الله ببغضكم النار ولا يخفى
أن الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع إلى محبة المبدأ
والحقيقة وبغضهم ما دون الشخص الخزي خصوصاً إذا لم يكن المحب
المبغض محبوباً ومبغوضاً وإنما سمع بصفاته وأخلاقه تهموا وتقص
أوتقوا فلا وإليك إلا إذا دحبا كرد بر او قبا و اگر پیرمخت در
هر صورت کینیش جان منت ومن ملنا بحکم نجات كثير من الخالفين
الواقعين في عصيانهم امام الحق المحبين لائمتنا صلوات الله عليهم
وان لم يعرفوا قدرهم وامامتهم كما يدل عليه قول امير المؤمنين صلوات
الله عليه في حديث اشعث بن قيس في كلام طويل قال جليلي لا
واما الثلاثة ابوزر والمقداد وسلمان فثبتوا على دين محمد و
ملكته ابراهيم حتى لقوا الله يومهم الله فقال الاشعث ان كان
الامر كما تقول لقد ملكت الامم فيرك وغير شيعتك قال فان الحق
والله كما اقول وما ملك من الامة الا الماخذين المكابرين الجاحدين
المعاندين فاما من تمسك بالتوحيد والاقراء بمحمد صلى الله عليه
وسلم لم يخرج من الملة ولم يظلم من طاعتنا الطلعة ويشك في الخلافة

ولم يعرف أهلها ولا قها ولم ينكر ولاية ولم ينصب لنا حداوة فأت
ذلك مسلم ضعيف يربى لد الرحمة من ربه ويتخوف عليه فوبق قال
رجل المصادق عليه السلام ما أتبرأ من قوم لا يقولون ما نقول فقال
يتولوننا ولا يقولون ما نقولون قال ثم قال وهو فاعندنا ما ليس عندكم
فيذهبى لنا ان نقترب منكم قال وهو ذاعند الله ما ليس عندنا انقراه
اطرحنا ثم قال قولوهم ولا تبرؤا منهم ان من المسلمين من لديهم ومنهم
من لديهم ومنهم من له ثلثة اسم الحديث بطوله رواه فى الكفا
وبأسناده الصحيح عن ذراوع عن ابى عبد الله عليه السلام قال قلت
له عليه السلام اصلحك الله ادايت من صام وصلى فاجتنب الحادى
وحسن وصدغيتك لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله عز وجل
يدخل اولئك الجنة بركة وفى احتجاج الطبرى عن الحسن بن علي
عليهما السلام انه قال فى كلام له من اخذ بما عليه اهل القبلة الذ
ليس فيه اختلاف ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم ونجا من
النار ودخل الجنة ومن وقف الله ومن عليه واحتج عليه بان
فوق قلبه معرفة ولاية الامر من ائمتهم ومعدن العلم اين هو فهو عند
صعيد وهو دلى ثم قال بعد كلاما انما الناس ثلثة مؤمن يعرف حقنا
وليس لنا حاكم بنا فذلك نابع محب لله دلى وناسب لنا الحدوة
يتبرأ منا ويلعننا وليقتل حماءنا ويحج حقنا ويدين الله بالبرة
منا فعذا اكافر مشرك فاسق وانما كفرنا شرك من حيث لا نعلم كليبوا

والله عدا وبغير علم كذلك يشرك بالله بغير علم ورجل اخذ بلا يخلف
 فيه وود علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع ولا يتنا ولا ياتم بنا ولا يعاونا
 ولا يعرف خفا نحن نرجوا ان يغفر الله له ويدخله الجنة فهذا مسلم ضعيف
 وفي كتاب الغيبة الشيخ الطوسي طاب ثراه عن ذلوه عن احمد
 عليه السلام قال حقيق على الله ان يدخل ضلال الجنة قال فمروا
 كيف ذلك جعلت فداك قال يموت الناطق ولا ينطق الصامت فموت
 المرء بينهما ويدخله الله الجنة قول والدليل على هذا من كتاب الله
 عز وجل قوله سبحانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا
 الا ما اتيها وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم
 ما يتقون قال الصادق عليه السلام ما يجب الله على العباد فهو موع
 غم وسئل من لم ير شيئا هل عليه شيء قال لا وهذا واضح بحد
 الله كلمة في تفسير العلم والعلماء وانما يباي عالم يقتدى العلم
 علما لم يقصد لذاته وهو يظلم في القلب فيشرح في هذا الغيب
 وينسخ فيحمل البلاء ويحفظ السر وعلامته التجاني من دار الغرور
 والاثابة الى دار الخلود وهو الافضل لانه المقصد الاقص وهو المقصد
 للعمل ظاهر لو اطمنا ليتوصل به الى ذلك النور وهو العلم بايقين
 الله وما يبعد عنه وعلامته الحكم والعمق وتصديق الفصل القول
 وهو لا تد ولا نه الشرط ومنه العلم بالاحكام الشرعية اذا اخذ من
 مصدرها مما محالة الكلام والتعريف فتاوى تستنبط بالرواى

فلیسا من العلم والفقہ فی شیء بل هو قانی قسی القلب ویبعد عن
الله عز وجل واما دخص فی النکم بضرر دة دفع شبرا اما مذین
وقد ورد فی الحدیث ان اثمہ اکبر من نفعه ولبا فی علم المقصود
بدا اعل بعلم الظاهر و علم الشرعیة و العلم المقصود لذاته بعلم الباطن و
علم الحقیقة و الجہوع بالحکمة و من یوفی الحکمة فقلدا و فی خیال کثیرا
و العلم لا یكون علما حتی یكون متینا و للیقین ثلاث مراتب علم الیقین
و هو مقصود الامر علی ما هو علیہ و حین الیقین و هو شہودہ کما هو حق
الیقین و هو الفناء فی الحق و البقاء بدعها و شہودا و حالا و علمائہ
طایفہ اندکی آنا نند کہ علم ظاہر دانند و بس و ایشان مانند چراغند کہ خود را
سوزند و دیگران را فروزند و این طایفہ کم است کہ از محبت دنیا خالی
باشند بلکه دین را بدینا بفروشدند چرا کہ ایشان نہ دنیا را شناخته اند
و نہ آخر ترا دانسته چہ این ہر دو نشاء را بعلم باطن توان شناخت نہ
بظاہر پس ہر آئینہ این قوم را صلاحیت رہبر کسی خلاقی نیست بل عوام
بدیشان جہتدی می شوند و بالعرض منتفع می کرد نہ چنانکہ حدیث ات
الله یوفی هذا الذین بالرجل الغالبوا اشارت بدان نموده و گاہ باشد
کہ در میان ایشان کسی یافت شود کہ پاکی طینت و صفائی سریرت متصف
باشد و بحق رہبری عوام تواند کرد و بدان مشاب و ماجور باشد و ہم آئینہ
کہ علم باطن دانند و بطنشان مانند ستارہ کہ روشنائی ادا و زحالی خودش
تجاوز کند و ازین طایفہ نیز رہبری نیاید مگر کم چہ کہ پیش از کلیم خود از

بیرون نتوانند کشید بجهت آنکه علم باطن بی ظاهر سرعت و احاطت نتواند
 داشت و بکمال نتواند بودسیم آنانند که هم علم ظاهر دارند و هم علم باطن و
 مثل ایشان آفتاب است که عالمی را روشن تواند داشت و ایشانند که منزه از
 اینها فی خلائق اند چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید
 و قطب و قوت خویش تواند بود لیکن چون در صدور هر چیزی و پیشوائی دودند
 محل طعن اهل ظاهر میگردد و از ایشان اذیتها میکشند چرا که درین هنگام
 ایشان را نزد عامه جاه و عزتی رومی دهد و علماء دنیا که انبیا دنیا اند
 نمی توانند دید که دنیا که معشوق ایشانست با دیگری باشد و سبب دیگر
 در اذیت ایشان تشبه طایفه از جهالت با ایشان در اقوال افعال
 و دعای خالی از احوال و کردیدن جمعی از عوام بدین تشبیهان فحال
 عیب مایست گر نمی بینم گوهری در میان چندین خس کلمه فیها
 اشادة للماخذ علم الحکمة و شانند و وجوب صحت و کفایت حصول
 این علم را در زمان پیشین از انفاصلی که انبیا صلی علیهم السلام زیارت
 هر عصر فرموده اند و از پرتو سخنان و می نشان ایشان جهانیا سرایان
 رهنمائی نموده هر بوسی که از مشک و قرض شنوی از دولت آن
 زلف چو سنبلی شنوی و این حکمت قدامدار که موروث انبیاست غیر
 حکمت متعارفست که امروز میان متأخرین شایست چرا که تحریفی
 چند بان راه یافته است بجهت سوء افهام ناقلان ناقابلان و اخلال
 بشراط تحصیل آن و چون آفتاب حضرت خاتم الانبیا صلی الله علیه و آله

که در غرب عرب تواری نموده بود از شرق قریش طالع وزمین وزمان را
 با نور هدایت آثار روشن گردانید ریاض حکمت قدیمه از پر تو انوار
 آنحضرت و اهل بیت او که خاندان محمت و طهارت و از جنس انس
 و زمره ملائک بتقرب الهی ممتازند رونق و طراوتی دیگر پذیرفت و
 مزارع علم و معرفت از تابش پر تو انوار لطائف ایشان نشوونائی نام
 یافت و از هر جنبش گلپای گوناگون شکفانیدن گرفت و بر هر شاخه
 از درخت جمعیتش الوان بار بار آورد هر دم ازین باغ بری میرسد
 تازه تر از تازه تر می میرسد و ذلك لانهم صلوات الله عليهم قد انقلوا
 بفتح الحکمة تصريحا وتلويحا واتوا بلباب العلم وممكنونه ومزار وكشفنا
 على حسب تفاوت درجات افهام المخاطبين اذ كان لهم قدر التلويح
 في العلم والحكمة الى العامى الضعيف التواى بما يصلح لعقله من ذلك
 والى الكبير العقل القحيح النظر بما يصلح لعقله وافهم كانوا احلم خلق
 الله بما خاب عنهم از ر بگذر خاک بر کوی شما بود هر نافه که در دست
 نسیم سحر افتاد و جمعی از بزرگان این امت که بر ذمت همت خویش التزام
 متابعت آنحضرت و اهل بیتش لازم داشته بودند بوسیله پیروی سنن
 کرامی آثارش ظاهر و باطن خویش را بمرابت و مقاربت مزین و محلی
 گردانید و از فهم رموز اسرار ایشان محل بدایع حکمت گشتند و از نفس
 مبارک هر یک غرایب علوم ظاهر شد لیکن همه مردمان را قابلیت فهم این
 علم و توفیق این عبادت نیست و همه کس شایسته این شرف و سعادت نیست

فان شاق المعرفة شخ من ان يطير اليه كل طائر وسلدق البصيرة
 اوجب من ان يجوز حوله كل ما يؤيضل به كثيرا ويهدى به كثيرا ولهذا
 المثل زنا بل مصون مبدار ووجون در كنون در صدف سينه مخزون
 نهفته معنی نازك بى هست در خطيار تو فهم آن كنى اى اديب من دامن
 حضرت امام زين العابدين سلوة الله عليه سيف موده انى لا كم من على
 جوهره الى اخرها قال وقدم سبق ذكره فى الكلمة الثانية مع اخبار اخر
 فى هذا المعنى وعن الصادق عليه السلام ان امرأنا متر مستور فى
 سر مقنع بالميثاق من هتك اذكرا لله وقال عليه السلام اراق امرأنا متر
 مستور فى سره سر مستور مترا لا يفيد الا سره وسره على سر مقنع ليرى
 قال عليه السلام هو الحق وحى الحق وهو الظاهر باطن الظاهر وباطن
 الباطن وهو السر وسر مستور مقنع قال عليه السلام خالطوا الناس
 باميرهم ودعوههم ما ينكرونها ولا تتجاوزوا على انفسكم
 وعلمنا ان امرأنا صعب مستصعب لا يحتله الا ملك مقرب او نبي
 مرسل او مؤمن امقن الله قلبه للايمان وقال عليه السلام حديثنا
 صعب مستصعب ذكوان امره مقنع قال الراوى قلت فمر لي بجلت
 خداك قال عليه السلام ذكوان فكنا بدا قلت امره قال عليه السلام
 طريقا قلت مقنع قال عليه السلام مستور وعن الباقر عليه السلام
 ان حديث ال محمد صعب مستصعب فليل مقنع امره ذكوان لا يحتله
 الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد امقن الله قلبه للايمان لو قد

حصيته وعن أمير المؤمنين عليه السلام ان حديثا صعب مستصعب
 خشن مخشوش فابنذ والى الناس نبذا فن عرف فزبدوه ومن انكم
 فامسكوا لا يحمله الا تلك ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن بامتنان الله
 قلبه للايمان وساله كميل بن زياد عن الحقيقة فقال عليه السلام لها
 والحقيقة قال اولست صاحب سرك قال بلى ولكن يرشح عليك ما
 يطع مني الحديث وقد مر تمامه شرح مجموع كل مرغ محوارة وبس كه
 نه كه روتى خواند معانى دانست وعن النبى صلى الله عليه وآله
 وضع الحكمة فى غير اهلها فقد جهل ومن منع اهلها ظلم فاعط كل نفعى
 حق حقه مصلحت نيت كه از پرده برون افتد راز ور نه در مجلس
 خبرى نيت كه نيت كلمة فيها اشادة الى شرف الحكمة واهلها
 وعداوة العامة لاجل اهلها ناهيك لشرف الحكمة واهلها تسمية الله
 سبحانه نفسه حكيما فى مواضع من كتابه وهو من اسما العظام وتسمية
 ايضا كتابه الكريم حكيما فى عرض القسم لاثبات الوسالة فى قوله كرسى العرش
 الحكيم انك ان المرسلين على صراط مستقيم ووصفا بغيرتهم واطيافهم
 بالحكمة فى سياق الامتنان ومعرض الاحسان واذا اخذ الله شيئا
 النبیین لما اتيكم من كتاب وحكمة ويعلمهم الكتاب والحكمة ولتجد
 اتينا لقمان الحكمة وامن فى الوجود اشرف من ذات المعبود وكتبه
 ووسله الهداة الى ما وضع سبله ثم حسبك فى شرفها تحلى النبى صلى
 الله عليه وآله فى صفاته وناحقا فى الاشياء كما هى فانه مال مقنا

٩٨

الحکمة وجماعه و قول امیر المؤمنین علیه السلام فی شأن المتصفین
 بما هم بهم العلم علی حقایق الامور و یا شر و اروح الیقین و استلنا
 ما استوعبه المتفون و انما بها استوحش منه انما هلون و صعبو
 الدنيا باهدان اذ و احدها معلقة بالحل الاعلی و لتک خلفاء الهی
 ارضه و الدعاة لی دینه آه آه شوقالی رؤیتهم و قول الصادق
 علیه السلام اذ اردت العلم القصیح فخذ من اهل البیت فانما روینا
 و اویتنا شرح الحکمة و فصل الخطاب ک الله صطفا و انا نامل
 یوت احدنا من العالمین عاظر از چشمه همت بکف آوری بکمال زور
 دلت نقش میالت برود و صاحب هذا العلم بعد الانبیاء و الاولیاء
 لیس الا المؤمن المحقق و هو قلیل جدا قال الصادق علیه السلام
 المؤمن اعز من الکبریت الاحمر و قال الباقر علیه السلام الناس کلهم
 جاهل الا قلیل من المؤمنین با که گویم در همه روز که کو سوی آب
 زندگی بویند که آنچه میگویم بقدر فهمت مردم اندر حسرت فهم درست
 حال کان طریق این علم غرق در یای یقین اندر همه بختون و جنت حق بشنوند
 دحق بیند آینه دل ایشان زنگ و باد و توحیدشان زنگ ندارد غلام
 همت آنم که زیر چرخ کبود ز هر چه زنگ تعلق پذیرد آزادست همتشان
 عالی و دشان از غیر دوست خالی است مردی باید بلند همت مردی
 بس تجربه دیده خرد پروردی کور از تجرد اندرین عالم خاک بردن همت
 نه نشیند گردی طالب این کنج در دنیا غریب و از لذت این سراغ غیب

روحش در ملکوت سیر میکند و از ارواح انبیاء و اولیاء گذشته و سخنان ایشان
استمداد میجوید و اگر رود و برسد یا کم شود و در امایه غم شود چندانکه گفتیم غم
باطلبیان در آن کمزورند مسکین غریبان یارب امان ده تا باز بیند چشم
مجان روی جیبان و چون کثر غم بان با علم و اتباع ایشان انبای دنیا و
پرستاران بمل و هوسهای باشد و خصوصاً انهایی که پیشوائی عوام و ردها و
ایشان جا گرفته باین قوم که از اهل آخرت و اصحاب معرفتند و باین
علم که در اسی فہام پست بر ترازا دراک محسوس پست ایشانست بجهت ضدیت
و تناکر جنسیت و تباین طریقی و مخالف سعت و ضیق دشمنی نموده طریقی این
قوم را منکر میشدند و این علم را بکفر و زندقه موسوم میکردند الناس
احدا علیہم اجماعوا آنکس که ز شہر آشنایست و اندک متاع ماکجا بیست
ساقی بیار بادۀ باد می بگو انگار ما کن کہ چنین جاہ جم نہ داشت کلمۃ
فیہا اشارۃ الی کیفیۃ تحصیل علم الحکمتنا میحصل هذا العلم من اللہ سبحانہ
بالالهام لمن یقبل الیہ بتبسیلا و اتخذ بالذکر و الفکر الیہ سبیلا علی
قد وصفائہ و قبولہ و قوتہ و استعدادہ فلا یحصل الا بعد فراغ القلب
وصفاء الباطن و تخلیہ عن الرذائل و تخلیہ بالفضایل ولا سیما الذہد
فی الدنیا و متابعت الشریع و ملازمة التقوی و اتقوا اللہ و یعلمکم اللہ
ان تقوا اللہ یجعل لکم فرقا نا و لولہ اهل القری امنوا و اتقوا الفتنة
علیہم بوقات من السماء و الارض و من یتق اللہ یجعل لہ مخرجا و یرزقہ
من حیث لا یحتسب و الذین جاہدوا فینا لہم دینہم سبلنا و جہدنا

من عبادنا اتناه وجهه من عندنا وعلمناه من لدنا علما وفي الحديث
 النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد
 ان يهديه وقال صلى الله عليه واله من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت
 ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال صلى الله عليه واله العلم نور وضيا
 يقذفه الله في قلوب اوليائه وانطق على لسانهم وقال صلى الله عليه
 واله من علم وعمل بعلم اورثه الله علم ما لم يعلم وقال صلوات الله على
 وقلوبه عيان وهما غيب يدركهما الغيب فاذا اراد الله بعبد
 خيرا فتح عيني قلبه فرأى ما هو غائب عن بصره وقال صلى الله عليه
 واله ان النور اذا دخل في القلب انشرح وانفتح قيل يا رسول الله
 هل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن داد الغرور والانابة الى
داد الخلود والاستعداد للموت قبل تقوله وفي كلام امير المؤمنين
 عليه السلام ان من احب عبادة الله اياه عبدا احب الله عليه نفسه
 فاستشعر الخرق وتقلب الخوف فزهر صباح الهدى في قلبه الى
 ان قال قد خلعت سراويل الشهوات وتخلت من المصوم والما واحدا فخرت
 به فخرج من صفة الهوى ومشاركة اهل الهوى وصار من مفاتيح ابواب
 الهدى ومفاتيح ابواب الرضى قد ابصر طريقه وسلك سبيله وعرف
 مناره وقطع غماره واستمسك من العروة الوثقى ومن الجبال بامتها
 فلهو على اليقين على مثل ضوء الشمس في كلام اخر له عليه السلام قد
 احى قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف غليظه وبرق لامع

کثیر البرق فابان له الطريق وسلک به التبیل وتدافع الابرار الی
باب السلامة ودار الاقامة وثبتت وجلاه لطائفته بدنفی قرار
الامن والراحة بما استعمل قلبه وادفع ربه وقال علیه السلام ليس
العلم في السماء فينزل اليكم ولا في تخوم الارض فيخرج لکم ولكن العلم
مجبور في قلوبکم تاوبا با داب الروحانيين يظهر لکم وفي كلام
عيسى عليهما السلام ما يقرب منه سرکش حافظ آه نیم شب
تا چو شمع نوردن تا بان کنند کلمه بها جمع بین ما وودان العلماء
ورثة الانبياء و بین ما یرى فيما بينهم من العداوة والبغضاء علمایکه
ورثة انبیاءند علمائی اند که صاحب علم حکمت باشند که عبارت از مجموع
علم ظاهر و علم باطن چنانچه گذشت و تحصیل آن بخوی باشد که مستند عمل باشد
چنانچه از کلمه سابقه معلوم شد چرا که حکیم کسی را گویند که راست گفتار و درست
کردار باشد و علمای که میان ایشان بغض و حسد می باشد قومی باشند که از
علم ظاهر نفیسی داشته باشند و تحصیل آن برای جاه و شهرت کرده باشند یا
غرضی دیگر از اغراض فاسده یا این قصد فاسد ایشان را ثانیاتاری شده باشد
یا قومی باشند که دعوی علم و دانش کنند و از ضنیت علم عاری باشند بلکه قصداً
بر تعلم اصطلاحات اهل علم نموده باشند و سخنان علماء را تقلید ضبط کرده و بی جمال
بصیرت در آن دور نفس الامر جهال باشند و نزد عوام و جهال علماء پس فی الحقیقه
حسد در علماء که ورثة انبیاءند نباشد بلکه در متبیین ایشان باشد با آنکه علم شرفیست
صنعتیست و حسد باندازه شرف و فضل صنعت می باشد پس در کسانی که

آن را دانسته باید که بیشتر باشد و اهل حد این طایفه از آن کسانی که از علما
 و از میراث انبیاء ایشان بهره نیت نه هر که چهره برافروخت و لبری داند
 نه هر که آئینه سازد و سکندری داند نه هر که طرف کله کج نهاد و نداشت
 کلاه داری و آئین سروری داند هزار نکته باریکتر از مو اینجاست
 نه هر که سر تراشد قلندری داند و النفوس من شاهها الحمد و الکبر و الحمد
 الا تمیله للمیحه و الجفنی اذا کان مسلمان واحد و شد اذا کان
 معهما فبلد واحد و لیس كذلك اذا کان غیبا بموت واحد و لاده
 و فی الکافی عن الصادق علیه السلام قال ثلثه لم یخرج منها نفع من
 دونه التفکری الوسوسته فی الخلق و الطیره و الحمد الا ان المؤمن لا
 یستعمل جسده و وجه دیگری آنکه علم غذای روحست چنانکه طبیات ماکولات
 غذای جسم و همچنانکه غذای طیب جسمانی تقویم بدن اعتماد میکند نه مریض بلکه
 مریض از آنکه طبعه متضرر میشود و با باشد که باعث هلاک او شود و همچنین
 غذای طیب روحانی که علم است تقویم ارواح اصحاء النفوس میکند نه نفیس نفس
 قال اوسطاطالین الحکیم اذا تعلم الجاهل شیئا من الادب استحال ذلك
 الادب فی وجهه لا كما یستحیل طیب الطعام فی جوف المریض و ادب پس
 طالب علم با یکسا و لا ذات خود را از امراض روحانی و حواس نفسانی تنقیه
 کند بعد از این تعرض تحصیل علم شود و انیقوم اکثر در آن جهالت و خست پیر
 که نفوس ایشان بتلاطم باشد بالذراع امراض نفس و اخلاق شیطانی بتیغیه
 سر و تهذیب نفس مشغول میشوند بمبادل غذای روح که جبار تست از علم هر آینه

تراکم آن امراض مبتلا می باشد شست و شوی کن و آنکه بخوابات خرم
 تانه کرد و ز تو این دیر خراب آلوده هذا الخواله کلام فی الکلمات
 المکنونه و هی مائة کلمة اخوجها الله علی یدی و انطق بها
 لسانی نقلا من کلام العارفين و توشیحا لا کثرها بکلمات
 الائمة المعصومین سلام الله علیهم اجمعین جعل الله قبول اسرارها
 صد و الاحرار و اوصم عن استماعها سماع الاشرار
 و جعلها لی نورانی بی بین یدی و بیعی یوم
 لا ینخری الله النبی و الذین امنوا معه
 نورهم یسی بین ایدیم و بایمانهم
 یقولون ربنا اتمم لنا نورنا
 و اغفر لنا انک علی کل شیء
 قدير و اتفق لنا فی
 التصنیف کلمات
 مکنونه و ذلك
 بعد

ما سمیته به و هو من غرایب حسن الاتفاق و الحمید اللهم و لا
 داخل و ظاهر و باطنا
 بعون الله الملك الوهاب این کتاب مستطاب که در معارف
 دینیہ لب لباب بل در تائیدش نور چون افتاب عالم تابست

حب
الفرمايش
عاليجناب فضائل
ماب

قدسى القاب

زبدة الاطياب وجمرة الانجاب
وخير الاخيار والابرار واشرف المحجاج
والعماد الحاج شيخ علي ولد العالم التوباني
والفاضل الصمداني والمحقق الذي ليس له ثاني
حاوي الفروع والاصول جامع المعقول والمنقول جمرة
المحققين وقدرمة المدققين المحبر السند لا نا
المعهد الاخوند ملا محمد علي المحلاد ادا لله
ظلم العالي بدوام الايام والليالي
نقش انطباع و

ط

صورت
اتمام دويند زنجي

پښ يرفت اميد
كه



ناظران
در این کتاب
ساعتیان و بانیا
را از دعا فراموش
نکنند

چون این احقر عباد
اسد این کتاب قلیل النسخه نگیار
در این ولا بحر زیا در محنت تمام است
آورد و در تصحیح و طبعش نهایت مشقت
کشیدم احقر را حتی عظیم در اجای این نسخه
مبار که ثابت است بی آذن احقر اگر کسی
ثانیاً بطبع آورد موافق رجبری
دولت بهیه انگریز مورد مواخذة
سردکاری خواهد بود
تحریر ایچدهم شهر



حج
المرحب سنة ۱۲۹۵
من الهجرة النبوية
المصطفوية



